

РЕЛИГИЯ И ОБЩЕСТВО НА ВОСТОКЕ



Выпуск I

2017

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

**РЕЛИГИЯ И ОБЩЕСТВО
НА ВОСТОКЕ**

**Выпуск I
2017**

ISSN 2542-1530

322(5)
66.5(0)7
368

« - »

/ ;
. - . : , 2017. -

ISSN 2542-1530

. I - 2017. - 290 . : . - ISBN 978-5-89282-719-5

().

: <http://ivran.ru/religion>

15.03.2017. 60 90/16. .
. . . 18. . - . . 11,5. 500 .
. 107031 , . , 12.
« » . , 46.
(495)726-31-69, 623-45-54, 625-38-13. E-mail: izmba@yandex.ru. . 224.

© . . , 2017
©

, 2017

СОДЕРЖАНИЕ

..... 6

РЕЛИГИЯ И ГОСУДАРСТВО

. . . : « »
« » 7

. . . :
..... 51

. . . .
..... 69

. . .
..... 126

. . . ,
..... 181

ИСТОРИЧЕСКАЯ РЕТРОСПЕКТИВА

. . . « » « »
:
..... 202

EX PRINCIPIIS

.....	221
القضايا الدينية من منظور فكر حزب البعث العربي الاشتراكي	257
.....	275
ABSTRACTS	282
.....	289

CONTENT

To readers	6
------------------	---

RELIGION AND STATE

<i>Grigory G. Kosach.</i> Saudi Arabia: “Religious State” or “State Religion”?	7
<i>Elena V. Dunaeva.</i> Iran: Islamic Political Identity and Challenge of Modernity	51
<i>Evgenia S. Yurlova.</i> India. Castes in Politics	69

Aleksei V. Sarabiev. Interfaith Relation Issues in Syria 126

*Mariya A. Pakhomova. Society, Religious Policy and Islam
in China* 181

HISTORIC RETROSPECTIVE

*Vladimir V. Orlov. “Big” and “Small” Moroccan Islam
Tradition: Problems of Distinction and Socio-Cultural
Context* 202

EX PRINCIPIIS

*Abdullah al-Ahmar. Religious Issues Through the Prism of the
Ideology of Arab Socialist Ba‘ath Party* 221

القضايا الدينية من منظور فكر حزب البعث العربي الاشتراكي 257

ABOUT AUTHORS 275

ABSTRACTS 282

BACKERS 289

Г. Г. Косач

**САУДОВСКАЯ АРАВИЯ:
«РЕЛИГИОЗНОЕ ГОСУДАРСТВО»
ИЛИ «ГОСУДАРСТВЕННАЯ РЕЛИГИЯ»?**

, -
,
.
,
- - , -
-
,
.
- -
, -
, -
« », -
.
-
,
.
:
,
, -
,
,
,
.

,
 ,
 «
 (-)», «
 , ,
 «
 (-)»¹.
 ,
 ,
 «
 » «
 » «
 ». «
 , «
 ,
 ,
 ,
 »².
 «
 »
 («
 »)
 : «
 , -

¹ Куйляйт Ю. Даулят ад-дин ам дин ад-дауля? (Религиозное государство или государственная религия?) // *Ар-Рияд*, 27 сентября 2013. URL: <http://www.alriyadh.com/2013/09/27/article870909.htm>.

² Хашогги Д. Ма аль-хатаа аль-лязи аусаляна иля хазиhi аль-халя? (Что за ошибка привела нас к нынешнему положению?) // *Аль-Хайят*, 5 июля 2014. URL: <http://www.alhayat.com/Opinion/Jamal-Khashoggi/3400234>.

...?»¹.
«...».
...
...: «...»
...»².
...»³.
IV 2012 .

¹ Аль-Музейни М. Халь нахну би хаджа иля Хайъат аль-амр би аль-мааруф? (Нужна ли нам Лига поощрения добродетели и осуждения греха?) // *Аль-Хайят*, 7 декабря 2016. URL: <http://www.al-hayat.com/Opinion/Mohammed-Al-Mzini>.

² Хадим Аль-Харамейн: наахуз мин Ат-Таура ва Аль-Инджилъ ва Аль-Куръан (Служитель Двух Святынь: мы черпаем из Торы, Евангелий и Корана) // *Ар-Рияд*, 25 октября 2011. URL: <http://www.al-riyadh.com/2010/10/25/article570998.html>.

³ Нида Хадим Аль-Харамейн ли нашр аль-хивар мубадара инсанийя (Призыв Служителя Двух Святынь к диалогу – гуманистическая инициатива) // *Аль-Хайят*, 28 ноября 2012. URL: <http://beta.daral-hayat.com/Details/456900>.

)¹.
(
« » « »
2016 .
: «
,
, ,
,
,
,
,
,
,
,
»².
(. – . .) : «
»³.

¹ Хадим Аль-Харамейн яктарих аля кымма Макка таасис Марказ ли аль-хивар байн аль-мазахиб (Служитель Двух Святынь предлагает саммиту в Мекке основать Центр диалога между правовыми школами ислама) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 15 августа 2012. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=1&issueno=12314&article=691000>.

² Аль-Малик яфтах аамаль ас-сана аль-уля мин ад-даура ас-сабиъа ли Маджлис аш-шура (Король открывает работу первой сессии седьмого созыва Консультативного совета) // *Аль-Джазира*, 15 декабря 2016. URL: <http://www.aljazeera.com/2016/201612-15/av1.htm>.

³ *Ар-Рашид А.Р.* Аль-джухль милла вахида (Глупость – повсюду одинакова) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 11 сентября 2016. URL: <http://aawsat.com/home/article/735436>.

1990- . ,

«) » . (-

1992 . , « » -

, , -

, -

(), , -

- . -

: , -

. (-

,) , -

, , -

, -

, (-

) . -

: -

(-

1, (1902 .), – 1932 ., –

2. ((, (), , – : , , , () , – , «

¹ Первое саудовское государство (1745–1811) было разрушено в итоге экспедиции на Аравийский полуостров армии египетского правителя Мухаммеда Али. Второе (1843–1865) пало из-за разногласий в семействе Аль Сауд и усиления созданного на западе Неджда ведущей семьей этого региона Аль ар-Рашид эмирата Джебель-Шаммар. См.: *Васильев А.М.* История Саудовской Аравии. М.: Наука, 1982. С. 86–260.

² Ст. 1 принятого 23 сентября 1932 г. указ о переименовании государства гласила: «Название государства “Королевство Хиджаз, Султанат Неджд и присоединенные территории” меняется на “Королевство Саудовская Аравия”. Отныне наш (Ибн Сауда. – Г. К.) титул звучит как “король Королевства Саудовская Аравия”». См.: Амр малякий ракм 2716 (Королевский указ № 2716) // *Умм аль-Кура*, № 406, 23 сентября 1932. С. 1.

»¹. 1926 . -
 I -
 -
 -
 -
 (, - ,
 1950-) .
 1926 . « »
 , -
 , , , , -
 -
 2. -
 -
 3 :
 « » -
 4 .

¹ *Tuson P., Quich E. (eds.) Arabian Treaties, 1600–1960. Saudi Arabia. Archive Editions, Oxford: Redwood Press, 1992. P. 21–23, 31–32, 102–108.*

² Ат-Таалимат аль-асасийя ли аль-Мамляка аль-Хиджазийя (Основные положения Хиджазского королевства) // *Бен Баз А.А. Ан-низам ас-сиясий ва ад-дустурий ли аль-Мамляка аль-Арабийя ас-Саудийя (Политико-конституционная система Королевства Саудовская Аравия). Эр-Рияд: Дар аль-хуррейджи, 2000. С. 253–263.*

³ Недждийское религиозно-политическое движение, сыгравшее ведущую роль в завоевательных походах Ибн Сауда.

⁴ Составленный в 1926 г. список обвинений в адрес Ибн Сауда включал «недопустимые» контакты правителя и его сыновей с «неверными», отказ от выселения шиитов из оазисов побережья Персидского залива, выпасы скота «подчиненных власти неверных» трансйорданских и иракских бедуинов в «землях мусульман» – на саудовской территории, действие «позитивистских законов» в Хиджазе. Король вводил в жизнь страны «неприемлемые для мусульман новшества» – телеграф и современное вооружение, считая возможным сохранить традицию внесения изготовленного

, : -
 . « » - « -
 » , -
 , -
 . -
 ,
 « »: « , -
 , -
 .
 »¹.
 « »
 : , -
 . -
 (1744/1745 . , - , -
)
 (, -
), -

в Египте покрывала – *махмаль* для Каабы в Главную мечеть Мекки. См.: *Васильев А.М.* История Саудовской Аравии. С. 304.

¹ *Муллин Н.* Уляма аль-ислям. Тарих ва бунья аль-муассаса ад-динийя фи Ас-Саудийя байн аль-карнейн XVIII ва XXI (Клирики ислама. История и структура религиозного истеблишмента Саудовской Аравии. XVIII–XXI вв.). Бейрут: Аль-Муассаса аль-арабийя ли аль-абхас ва ан-нашр, 2011. С. 150, 154.

¹ Оправдывая собственные притязания на господствующую роль в пределах Неджда, Ибн Сауд говорил: «Я – араб из лучших арабских семей. Я продвигаюсь к власти потому, что мои отцы и деды с древности известны как правители». См.: *Аль-Мухтар С.-Д.* Тарих аль-Мамляка аль-Арабийя ас-Саудийя фи мадыха ва хадыриха (История Королевства Саудовская Аравия в ее прошлом и настоящем). Т. II. Бейрут, б/г. С. 10.

² *Ар-Рашид М.* Ас-сияса фи ваха арабийя (Политика в аравийском оазисе). Бейрут: Дар ас-Саки, 2003. С. 102.

, -
 - , -
 . -
 , -
 . 1925 . -
 , -
 - , -
 « - » ,
 « »¹ . 1926 . -
 « »² , -
 « » . -
 , -
 . -
 , -
 . -
 - (-) , -
 , -

¹ Вусуль джалялят аль-малик ли асымат Неджд (Прибытие его величества короля в столицу Неджда) // *Умм аль-Кура*, № 241, август 1929. С. 1.

² Аль-Амр би аль-мааруф (Поощрение добродетели) // *Умм аль-Кура*, № 91, 10 сентября 1926. С. 2.

,
 .
 :
 ,
 ,
 ,
 « ».
 1992 ., : «
 ,
 »¹.
 1930- 1920-
 .
 , « ,
 »,
 .
 « »
 « » « ».
 (,
 ,
 ,
 1979 .
 , 2000-
),
 ,

¹ Ан-Низам аль-асасий ли аль-хукм (Основной закон правления). Ст. 23 // Бен Баз А.А. Ан-Низам ас-сиясий... С. 268.

² Косач Г.Г. Саудовская Аравия: внутривполитические процессы «этапа реформ» (конец 1990–2006 г.). М.: ИБВ, 2007. С. 56–59.

1 .

«

».

«

» —

2 .

«

»

,

:

«

»³.

:

2012 .

,

«

»,

«

»

«

»⁴.

«

»

(1953 .),

¹ *Al-Rasheed M. A History of Saudi Arabia. Cambridge: Cambridge Univ. Press, 2010. P. 63–66.*

² *Ibid. P. 65.*

³ Ан-Низам аль-асасий ли аль-хукм. Ст. 6 // *Бен Баз А.А. Ан-Низам ас-сиясий... С. 265.*

⁴ Муфти Ас-Саудийя: аль-музахарат ля асль ляха фи аль-ислям (Муфтий Саудовской Аравии: у демонстраций нет основ в исламе) // *Аль-Джазира*, 28 ноября 2012. URL: <http://www.aljazeera.net/home/print/f6451603-4dff-4cal-9c10-122741dl7432>.

- , (, ,
 -) -
 1950 . -
 (,
 « »), -
 . -
 . 1953 . ,
 () -
 , 1965 .
 . 1974 . -
 ,
 '1.
 (1953 .) -
 . -
 - ,
 : « ».
 -
 -
 .
 -
 .
 ,
 . ,
 ,

¹ Мулин Н. Уляма аль-ислям... С. 216–218.

1 . -
-
, 1968 .
2 .
1950- – 1960-
, , -
- , -
- , -
. -
-
-
; -
3 .
- .
, .
-
1957 . (: -
) . « -
» ,
, -
, -

¹ Джалялят аль-малик ясдыр амраху аль-карим ли аль-исраа фи тахъиа мадарис аль-банат (Его величество король издает благородный указ об ускорении подготовки школ для девочек) // *Умм аль-Кура*, № 1827, 15 июля 1960. С. 1.
² Мулин Н. Уляма аль-ислям... С. 228–229.
³ Сират самаха аш-шейх Мухаммед бен Ибрагим Аль аш-Шейх (Биография шейха Мухаммеда бен Ибрагима Аль аш-Шейха). Б/г. URL: <http://www.saaaid.net/Warathah/1/shaikh-m.htm>.

, -

, . « »

« »¹,

, , ,

« »

.

1962 ., -

, ()

- «

».

« »².

, « (- . .)» - «

, »³,

, « ».

, «

« », «

, ».

¹ Мулин Н. Уляма аль-ислям... С. 320-321.

² Здесь и далее: Суму аль-амир Фейсал аль-муаззам яъалян фи байан визарий ас-сияса ад-дахилийя аль-джадида (Его Высочество принц Фейсал провозглашает в заявлении Совета министров о новой внутренней политике) // *Умм аль-Кура*, № 1944, 2 ноября 1962. С. 1, 6.

³ Коран 3:106. Здесь и далее: Перевод И.Ю. Крачковского.

« ... » -
. -
60- . « - », -
,
()
,
1).
« -
» 1969 . (-
,
1967 . -
,
), -
. « (-
) , -
-
« » « -
». -
1969–1971 . -
,
() , -

¹ Аль-Хукума ас-саудийя тактаъ илякатиha ад-дипломасийя маа Аль-Джумхурийя Аль-Арабийя Аль-Муттахида (Саудовское правительство разрывает дипломатические отношения с Объединенной Арабской Республикой) // *Умм аль-Кура*, № 1944, 2 ноября 1962. С. 2.

1. -
 , -
 , -
 (-
 , 1993 .). -
 (, , -
) . -
 , -
 « , , -
 »). -
 , -
 2016 . -
 , 20 -
 2. -
 2009 . -
 , -
 3 (, -
 , -
 « , »). 2010 . -
 , -
 -

¹ Авамир малякийя карима (Благородные королевские декреты) // *Умм аль-Кура*, № 2387, 3 сентября 1971 г. С. 1.

² Аль-Малик Сальман юъид таквин Хейъа кибар аль-уляма би риасат аль-муфти (Король Сальман формирует Совет высших улемов во главе с муфтием) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 3 декабря 2016. URL: <http://aawsat.com/home/article/798096>.

³ Абраз малямих ташкиль Хейъа кибар аль-уляма: тамсиль ли аль-малякийя ва аль-ахнаф (Важнейшие черты состава Совета высших улемов: представительство маликитов и ханифитов) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 15 февраля 2009. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=4&article=507131&issueno=11037>.

,
 ,
 1.
 «
 ,
 «
 ».
 « »,
 ,
 ,
 ,
 ,
 (),
 ()
 « »,
 .
 1993 . ()
 ,
 ,
 «
 ,

¹ Хадим Аль-Харамейн ясдыр амран малякийян би каср аль-фатва аля Хейъат кибар аль-уляма (Служитель Двух Святынь издает указ об ограничении издания фетв членами Совета высших улемов) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 13 августа 2010. URL: <http://www.aaw-sat.com/details.asp?section=1&issueno=11581&article=582296>.

² Авамир малякийя карима. С. 1.

»¹.

« » « -
», « -
», « (. – . .)»
« » 2 . -
-
,
, -
, -
3 . , , -
, .
, , -
(, -
-
)
, ,
, .
1990 ., -
, -
()

¹ Ат-Таариф би аль-визара (Задачи министерства). URL: <http://www.moia.gov.sa/Menu/Pages/About.aspx>.

² Рисалят аль-визара (Миссия министерства). URL: <http://www.moia.gov.sa/Menu/Pages/MinistryVision.aspx>.

³ См. тексты законов на сайте министерства URL: <http://www.moia.gov.sa/Menu/Pages/MinistryRule.aspx>.

2003 ..

« »¹,

2,

»³

4.

«

:

(

),

¹ Байян мин Хейъат кибар аль-уляма фи тааид ма иттахазаху ва-ли аль-амр мин истикдам кувват муаххаля ли радд аль-удван аля хазихи аль-бияд (Решение Совета высших улемов в отношении поддержки мер правителя по приглашению войск для отражения агрессии против страны) // *Аль-Бухус аль-ислямийя*, № 29, 1411 Х. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/FatawaDetails.aspx?View=Page&PageID=4122&PageNo=1&BookID=2#P349>.

² См.: Байян мин Хейъат кибар аль-уляма хауля ахдас Ар-Рияд (Решение Совета высших улемов о событиях в Эр-Рияде) // *Аль-Бухус аль-ислямийя*, № 69, 1424 Х. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/FatawaDetails.aspx?View=Page&PageID=10198&PageNo=1&BookID=2#P367>; а также: Байян мин Хейъат кибар аль-уляма хауля ма джара муаххаран фи аль-Мамляка мин ат-тафджират (Решение Совета высших улемов о произошедших в Королевстве взрывах) // *Аль-Бухус аль-ислямийя*, № 69, 1424 Х. С. 375–382. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/FatawaDetails.aspx?View=Page&PageID=10199&PageNo=1&BookID=2#P375>.

³ Сторонники самой ранней (середина VII в.) исламской религиозно-политической группировки, ушедшие из лагеря халифа Али и начавшие борьбу с ним. Отличались высокой степенью религиозного фанатизма и жестокостью к инакомыслящим единоверцам.

⁴ Термин, восходящий к заключительному *айяту* первой *суры* Корана «Открывающая»: «Не тех, которые находятся под гневом, и не заблудших». См.: Коран 1:5–7.

· , 1 . ,

:

, .

-

-

1960 . 90%

2 .

1953 . (-)

3 .

1962 .

,

12

-

¹ Аш-Шарк аль-Аусат танфарид би насс иджтимаа кибар фукаха аль-умма ва аль-мараджиа аш-шаръийя фи аль-алям (Аш-Шарк аль-Аусат публикует эксклюзивный текст согласия факихов уммы и шариатских авторитетов мира) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 26 апреля 2008. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=1&article=46-8485&issueno=10742>.

² Мулин Н. Уляма аль-ислям... С. 271–272.

³ Кудум вафд уляма Неджд би риаса самаха аль-муфти аль-акбар мин Ар-Рияд иля Джидда (Прибытие делегации улемов Неджда во главе с верховным муфтием из Эр-Рияда в Джидду) // *Умм аль-Кура*, № 1489, 13 ноября 1953. С. 6.

1. -

- ()

: , , , , -

2. , , , « », -

(

« »

) « -

», . -

1993–1999 . -

« »

, 1971 1987 . -

3. -

, -

(, -

,

« »

).

1990- – 2000- , -

« -

».

¹ Иджмаа аль-уляма ва аль-усра аль-малика аля ан тунат сумувву-ху Фейсал джамиа ас-саляхийт ли тасриф шуун ад-дауля (Единодушие улемов и королевской семьи в отношении передачи Его Высочеству Фейсалу полномочий на управление делами государства) // *Умм аль-Кура*, № 2015, 3 апреля 1962. С. 1.

² *Косач Г.Г.* Саудовский дипломатический корпус: этапы эволюции и источники формирования. М.: ИБВ, 2008. С. 73–74, 156.

³ *Мулин Н.* Уляма аль-ислям... С. 275.

2000- . (-
 52), -
 ,
 ,
 , 4% - - 73% (9% - , 7% -
 7% - -
)¹. :
 . :
 , 79% -
 , 4% -
 . -
 ,
 .
 « » -
 () -
 (,), -
 (,), -
 , , ,
 .
 ()
 , , «
 », , , -
 , , -
 2 .

¹ Здесь и далее: Там же. С. 278–288.

² Джамиъат аль-имам Мухаммед бен Сауд аль-ислямийя. Аль-Куллийят ва аль-маахид (Исламский университет имени имама

51% (),

31% (15%) 9

» ()

2002 . – 1.

()

1970-

»².

Мухаммеда бен Сауда. Факультеты и институты). Б/г. URL: <http://www.imamu.edu.sa/collegesInstitutes/Pages/Default.aspx>.

¹ Мулин Н. Уляма аль-ислям... С. 292–298.

² Здесь и далее: Тадвин ар-раджих мин акваль аль-фукаха фи аль-муамалят (О регистрации высказываний факихов по мирским де-

,
 ,
 «
 ,
 ,
 ».
 «
 ,
 ».
 11 2001 . (« ») (« »). 2007 .
 1 , 2 .

лам) // *Аль-Бухус аль-ислямийя*, № 31, 1411 X. URL: <http://www.al-ifta.net/Fatawa/FatawaDetails.aspx?View=Page&PageID=4291&Page-No=1&BookID=2#P17>.

¹ Низам аль-када (Закон о судопроизводстве). Ст. 5. // *Бен Баз А.А. Ан-Низам ас-сиясий... С. 279.*

² Аль-Махкама аль-улья ас-саудийя тастакиль ан раис Аль-Маджлис аль-аала ва тартабит би аль-малик (Саудовский высший судебный орган переходит от Главы Высшего совета судопроизводства к королю). 27 декабря 2007. URL: <http://www.elaph.com/ElaphWeb/Politics/2007/12/290570.htm>.

- , « -
 », « -
 ». -
 , ,
 «
 » , -
 « 1.
 2008–2009 . -
 , -
 -
 ,
 2 .
 , -
 ,
 (2009 2010).

¹ Ас-Саудийя: таваджух ли таухид аль-ахкам аль-кадаийя фи аль-вакаиа аль-мумасиля (Саудовская Аравия: ориентация на кодификацию судопроизводства) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 25 февраля 2009. URL: [http://www.aawsat.com/details.asp?section=43&issueno=11047&article=508495&feature=.](http://www.aawsat.com/details.asp?section=43&issueno=11047&article=508495&feature=)

² Аль-Адль тасдыр мудааввана аль-ахкам аль-кадаийя ас-сания (Министерство юстиции публикует второй сборник судебных решений) // *Ар-Рияд*, 21 января 2008. URL: <http://www.al-riyadh.com/2008/01/21/article310908.html>.

1,

«

»².

«

», – 2016 .

«

»

«

(. – . .)

»³.

2000-

1990- . 11 2001 .

1992 .

¹ Бад иджтимаат кибар аль-уляма би Ат-Таиф (Высшие улемы собираются в Эт-Таифе) // *Ар-Рияд*, 26 июля 2009. URL: <http://www.alriyadh.com/2009/07/26/article447767.html>.

² Аль-Иса: харита тарик ли халль мушкилят аль-када (Аль-Иса: дорожная карта решения проблем судопроизводства) // *Аль-Мадина*, 5 марта 2010. URL: <http://www.al-madina.com/node/244789>.

³ Мудаввана ли аль-ахкам тадумм 3 аляф мадда кадаийя ва таахуд би инсиджамиха маа аль-аср (Кодекс, который включит 3 тысячи судебных прецедента и будет соответствовать времени) // *Аль-Хайят*, 26 декабря 2016. URL: <http://www.alhayat.com/Articles/19-271074>.

— , -
 . 2003–2005 . -
 , -
 - « » (), -
 , -
 -
 , -
 , -
 « »
 1 .
 2006 .
 2 , -
 . 23 -
 2005 . -
 () « -
 » , -
 (-
 « », « »)
 1932 . -
 . -
 , -
 3 .
 2002 . -
 -

¹ Косач Г.Г. Саудовская Аравия: внутривластные процессы «этапа реформ». С. 86–236

² Ифалян Низам Хейфат аль-Бейта (Обнародование Закона о Комитете по принесению клятвы) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 20 октября 2006. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=4&article=3-88223&issueno=10188>.

³ Ан-Низам аль-Асасий ли аль-Хукм. Ст. 2. // Бен Баз А.А. Ан-Низам ас-Сиясий... С. 264.

В России оба этих религиозных праздника обычно называются *Ураза-байрам* и *Курбан-байрам*.

), (1. -

11 2002 . :
15 . , -

, , -

, « »

2. « »

. 17

2010 . « »

- . -

, - « ,

».

, -

«

».

, «

»

¹ Нура Аль-Фаиз: нудрик мутаталлабат аль-мархалья (Нура Аль-Фаиз: мы понимаем требования этапа) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 15 февраля 2009. URL: <http://www.aawsat.com//details.asp?section=4&article=507109&issueno=11037>.

² Ривайят мутанакида ан манъ риджалъ Хейъат аль-амр би аль-мааруф мин мубашара инказ талибат аль-мадраса (Противоречивые свидетельства о том, как сотрудники Лиги поощрения добродетели не позволили начать спасение учениц) // *Ар-Рияд*, 14 марта 2002. URL: <http://www.alriyadh.com/Contents/2002/03/14-03-2002/page12.html#13>.

, « »¹. -
 2. -
 , 23 2009 .
 - ,) (-
 « » , -
 « » , -
 »³. « -
 - , « -
 » , « -

¹ Хуласа аль-калям: ля ясыхх аль-инкар аля ман юнади би адам игляк аль-махаль ат-тиджарийя аукат ас-салят (Итог разговора: нельзя осуждать того, кто призывает не закрывать места торговли во время молитвы) // Указ, 17 апреля 2010. URL: <http://www.okaz.com.sa/new/Issues/2-0100417/PrinCon20100417344908.htm>.

² Хейъат аль-амр би аль-мааруф тульги караран юафи Аль-Гамиди мин мансабихи (Руководство Лиги поощрения добродетели отменяет решение об отстранении Аль-Гамиди) // Аль-Хайят, 28 апреля 2010. URL: <http://ksa.daralhayat.com/ksaarticle/134656>.

³ Косач Г.Г. Саудовская Аравия: годовщина национального дня. Институт Ближнего Востока, 26 сентября 2009. URL: <http://www.iimes.ru/?p=9393>.

»¹.

2009 .

« - »

2 .

2009 .

() -

« », « -

»³.

2010 . -

« » -

,

4 .

- :

-

,

« -

-

¹ Аш-Шейх Аш-Шасри юджиб ан ихтилят Джамият аль-малик Абдалла (Шейх Аш-Шасри отвечает на вопрос о совместном обучении в Университете короля Абдаллы). Б/г. URL: <http://www.youtube.com/watch?v=vmEUc5fxy9w>.

² Амр малякий: иъфа Саад аш-Шасри мин амалихи фи Хейъат кибар аль-уляма (Королевский указ: освобождение Саада Аш-Шасри от работы в Совете высших улемов) // *Указ*, 5 октября 2009. URL: <http://www.okaz.com.sa/new/Issues/20091005/Con20091005307886.htm>.

³ Ахдаф Машруа аль-Хасба (Цели Проекта поощрения добродетели и осуждения греха). Б/г. URL: <http://www.hisbah.gov.sa/ahdaaf.html>.

⁴ Аль-Мадина: истимрар таукыф анасыр Аль-Хейъа (Медина: задержание членов Лиги продлено) // *Аль-Хайят*, 1 апреля 2010. URL: <http://www.daralhayat.com/portalarticlendam/125677>.

»,¹.
«
»².
2014 .
2015 .,
2016 .)
«
».

¹ Ас-Судейри: ля насмах би истигляля манабир аль-масаджид (Ас-Судейри: мы не позволим эксплуатировать кафедры мечетей) // *Аль-Хайят*, 30 ноября 2016. URL: <http://www.alhayat.com/m/story/18817225#sthash.7Z9Yu9RM.dpbs>.

² Аш-Шура ястадъи вазир аш-шуун аль-ислямийя ли мусаалятихи ан хутаб аль-джумъа (Консультативный совет приглашает министра исламских дел, чтобы задать ему вопросы о пятничных проповедях) // *Аль-Хайят*, 3 ноября 2016. URL: <http://www.alhayat.com/Articles/18306584>.

³ Эль-Ахса тушиъу аль-яум джасамин 8 кадау фи аль-амаль аль-ирхабий фи Ад-Дальва (Эль-Хаса прощается сегодня с 8 жертвами террористической акции в деревне Ад-Дальва) // *Ар-Рияд*, 7 ноября 2014. URL: <http://www.alriyadh.com/991994>.

⁴ Мин Аль-Кудейх или Эль-Ануд: расаиль ДАИШ аль-джадида (От Эль-Кудейха до Эль-Ануда: новые послания ИГИЛ) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 22 мая 2015. URL: <http://aawsat.com/home/article/3737-76>.

⁵ Кибар аль-уляма тудин ихтитаф аль-кады Аль-Джирани (Совет высших улемов осуждает похищение судьи Аль-Джирани) // *Аль-Хайят*, 17 декабря 2016. URL: <http://www.alhayat.com/Articles/191-18537>.

« » , -
 , -
 : -
 « ».
 (4 .
 2010 .), 96% (4 .
 25 44 , 89,5% -
) : 26,8% -
 34,4% - , -
 (96,1%), . -
 (98,5%). 18,4% 55,8% ,
 1 .
 90 .
 2 .
 25 (-
 - -

¹ Аль-Мамляка: 8,6 мильон насама джумля аль-кувва аль-амиля (Королевство: общая численность рабочей силы 8,6 млн. чел.) // *Аль-Хайят*, 1 марта 2010. URL: <http://ksa.daralhayat.com/ksaarticle/114181>.

² В 2015/2016 учебном году общая численность саудовских студентов только в Соединенных Штатах составила более 61 тыс. чел., уступая лишь студентам из Китая и Индии. См.: Ас-Саудийя фи марказ салис би адад аль-мубтаисин фи Америка (Саудовская Аравия занимает третье место по количеству студентов в Америке) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 4 декабря 2016. URL: <http://aawsat.com/home/article/799306>.

1.

« »: 2011 .

2)

2015 . , - « »³ . , -

¹ Хадим Аль-Харамейн: аль-хукума ас-саудийя таъмаль аля нашр сакафа хукук аль-инсан (Служитель Двух Святынь: саудовское правительство распространяет культуру прав человека). – *Аш-Шарк аль-Аусат*, 29 мая 2010. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=4&article=571619&issueno=11505>.

² В обращении к «сестрам, представительницам интеллигенции и университетской профессуры» послании «Участие женщины в политике» верховный муфтий Абдель Азиз бен Абдалла Аль Аш-Шейх писал: «Эти требования (об участии женщин в политике. – Г. К.) должны быть пересмотрены. Служат ли они религии ислама? Послужат ли они сплочению и единству исламской уммы? Поднимут ли они престиж веры? Дело, сестры, не связано с провозглашением позиции, использования открывшихся возможностей, резервированием мест [в Консультативном совете]. Дело связано с врагами уммы, продолжающими плести заговоры против нее, стремящимися расколоть наши ряды. Все, что они говорят о правах женщин, один из таких заговоров. Я хотел бы, сестры, чтобы вы осознавали реальность, понимали бы, сколь велика лежащая на вас ответственность и не открывали бы дверь перед врагами ислама». См.: Рукн самаха аль-муфти. Мушарака аль-маръа фи ассияса (Страница муфтия. Участие женщины в политике), б/г. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/FatawaChapters.aspx?language=ar&View=Page&PageID=58&PageNo=1&BookID=6>.

³ Би карарейн тарихийейн аль-малик яхджуз макъад аль-маръа би Аш-Шура ва юджилуха мунафиса аля аль-маджалис аль-балядийя (Двумя историческими указами король резервирует женщинам места в Консультативный совет и вводит их в круг конкурентов на

2008 .,

« »
« »¹.
2013 .
(
, «
» – 30 . 150
)
2.
2016 .: «
»
«

муниципальных выборах) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 26 сентября 2011. URL: <http://www.aawsat.com/details.asp?section=4&article=64-2138&issueno=11990>.

Имелись в виду события 628 г., связанные с неудачной попыткой еще пребывавшего в Медине Мухаммеда осуществить малый хадж в Мекку, закончившиеся, тем не менее, подписанием соглашения (о необходимости которого говорила Хинд бинт Сухейль) с мекканцами, впервые признавшими Пророка равноправной стороной.

¹ Аль-Малик Абдалла ассас Джамийа аль-амира Нора ли аль-банат фи Ар-Рияд (Король основал женский Университет имени принцессы Норы в Эр-Рияде) // *Ар-Рияд*, 30 октября 2008. URL: <http://www.alriyadh.com/2008/10/30/article384418>. Цит. статья подчеркивала что мужчины должны гордиться своими матерями, сестрами и женами, как это делал Пророк, «гордо называвший имена своих жен и дочерей», и Ибн Сауд, «следуя примеру Пророка, гордо называл имя своей сестры Норы».

² Ан-Ниса ядхильна Маджлис аш-шура ас-саудий ли аваль марра фи ат-тарих (Впервые в истории женщины становятся членами саудовского Консультативного совета) // *Аль-Арабийя*, 11 января 2013. URL: <http://www.alarabiya.net/articles/2013/01/11/2598-77.html>.

» (, ,)¹.

2015 .

» : «

».

»².

: 20

« »³.

(, ,

¹ 20 ваджхан нисайян фи Аш-Шура (20 новых женских лиц в Консультативном совете) // *Аль-Хайят*, 4 декабря 2016. URL: <http://www.alhayat.com/Articles/18884666/20>.

² Хадим Аль-Харамейн ядъум духуль аль-маръа ас-саудийя фи аль-интихабат аль-балядийя (Служитель Двух Святынь поддерживает участие саудовских женщин в муниципальных выборах) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 27 августа 2015. URL: <http://www.aawsat.com/home/article/438756>.

³ Аль-Интихабат ас-саудийя: аль-маръа тусдых би саутиха маа ар-риджалъ фи маракиз аль-иктираа (Саудовские выборы: голос женщин соперничает с голосом мужчин на участках для голосования) // *Аш-Шарк аль-Аусат*, 13 декабря 2015. URL: <http://www.aawsat.com/home/article/518556>.

1, - , « -
), « -
 » -
 ,
 ,
 « ».
 , -
 , « -
 ».
 « -
 » « -
 »: « »
 «
 , », «
 , - ».
 « »,
 « »
 2.
 « »
 (-
) -
 , -
 ,
 ,
 , -

¹ Назаха туаккид мухалыфа 10 визарат ададан мин давабит атаакуд (Назаха подтверждает, что 10 министерств нарушили правила заключения контрактов) // *Аль-Хайят*, 28 ноября 2016. URL: <http://www.alhayat.com/m/story/18777943#sthash.Jf8WCY1f.dpbs>.

² *Аль-Куэйлейт Ю.* Мин аль-махаллийя иля алям муавалям (От провинциальности к глобализированному миру) // *Ар-Рияд*, 7 июня 2010. URL: <http://www.alriyadh.com/2010/06/07/article5326-70.html>.

«...», «...»¹.
«...» «...»
— «...»
«...», «...»
«...»².
:
()
— .
— , «...»³
, — ,
«...»
(- -),
.
:
«...»,
, X (XVII . — . .)». : «...»,

¹ Аль-Хейс А. Мушарака аль-маръа фи аль-хайя ас-сиясийя ас-саудийя (Участие женщины в саудовской политической жизни) // *Аль-Джазира*, 17 октября 2011. URL: <http://www.aljazeera.net/NR/EXERES/26C86176-EB3A-45AA-874D-369D9D87DA21.htm>.

² Идана Хейъат аль-амр би аль-мааруф би ат-гасаббуб фи хадиса Аль-Баха (Осуждение Лиги поощрения добродетели в том, что она виновна в катастрофе в Эль-Бахе) // *Аль-Арабийя*, 10 июля 2012. URL: <http://alarabiya.net/articles/2012/07/10/225639.html>.

³ Здесь и далее: Аль-Усейман А.С. Тарих аль-Мамляка аль-Арабийя ас-Саудийя. Аль-Джуз аль-авваль (История Королевства Саудовская Аравия. Ч. I). Эр-Рияд: Мактабат аль-малик Фахд аль-ватанийя, 1999. С. 59–78.

... , , ».

« , , ».

».

— —

, , « —

» « » —

, —

- . . « —

, » —

« — —

».

, - —

, . — —

, — —

« » . —

. — —

— — —

- « , ,

, , , ».

« , , ».

, —

. :

. « » « » »

« ... , - , - , - , - [] - - - »¹. - , - : « ... »². « ... », « ... ». « ... », - : « ... , - , - - : « ... », « ... ».

¹ Самрат давва аш-шейх Мухаммед ибн Абдель Ваххаб ва асаруха (Плоды и итоги призыва шейха Мухаммеда ибн Абдель Ваххаба) // *Аль-Бухус аль-ислямия*, № 16, 1406 X. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/fatawaDetails.aspx?BookID=2&View=Page&PageNo=2&PageID=2339&language=ru>.

² Здесь и далее: *Аль-Усейман А.С. Тарих аль-Мамляка аль-Арабийя ас-Саудийя. Аль-Джуз ас-сани. (История Королевства Саудовская Аравия. Ч. II)*. Эр-Рияд: Мактабат аль-малик Фахд аль-ватанийя, 1999. С. 43–71.

1.:

(—),

1999 .

100-
(33

« , »)

« », « », « »),

« »: «

, — »².

:

»³,

¹ *Аз-Зирикли Х.* Аль-ваджиз фи сират аль-малик Абдель Азиз (Краткое описание жизни короля Абдель Азиза). Бейрут: Дар аль-абхас, 1972. С. 89.

² *Аль-Усейман А.С.* Тарих аль-Мамляка аль-Арабийя ас-Саудийя. Аль-джуз ас-сани. С. 355.

³ Вали аль-ахд: Аль-Мамляка камат аля аль-манхадж ас-саляфий в аля татаназаль анху (Наследник престола: Королевство возникло на основе салафизма и не откажется от него) // *Аль-Хайят*, 28 декабря 2011. URL: <http://ksa.daralhayat.com/ksaarticle/344324>.

)

1.

«

» : «

,

—

,

—

,

—

,

—

,

—

,

—

,

—

,

—

,

—

»².

: « []

,

.

—

,

,

,

—

¹ Использование термина «ваххабизм» в саудовской религиозно-политической риторике вплоть до 1960-х гг. (не говоря уже о богословах ваххабитско-ханбалитской версии) было, как отмечал саудовский автор, широко распространенным явлением. Этот термин употребляли посещавшие Аравийский полуостров европейские путешественники и исследователи и даже арабские «защитники» этой версии (египетский реформатор ислама Мухаммед Рашид Рида был одним из них). Предшественник нынешнего верховного муфтия шейх Абдель Азиз бен Баз считал возможным определить ваххабизм как «стремление держаться Книги Аллаха и Сунны Его Пророка», а ваххабитов – как мусульман, «более других держащихся Книги и Сунны» // *Аднан А. Ас-Саудий аль-бадия. Маляих ад-дауля ар-рабиъа (Альтернативная Саудовская Аравия. Черты четвертого государства)*. Бейрут, Ат-Танвир ли ат-тыбаа ва ан-нашр ва ат-таузия, 2012. С. 127–130.

² *Аль-Хукайль С.А.-Р. Жизнь шейха Мухаммада ибн Абд Аль-Ваххаба*. М.: Прогресс, 2003. С. 66.

, ... — ,
 , ... »¹.
 « —
 », —
 ,
 , 2.
 « —
 » ;
 (, « —
 »), « —
 « » « —
 », , ,
 ,
 « ,
 , — , — : “
 , — ?”», :
 “ — !”»³.
 , .

¹ Рукн самахат аль-муфти. Хутба амм 1411 аль-хиджрий (Страница муфтия. Проповедь 1411 г. Х.) // Аль-Джамиа ли хутаб ли самахат аш-шейх Абдель Азиз бен Абдалла бен Мухаммед Аль Аш-Шейх, 1411. С. 220. URL: <http://www.alifta.net/Fatawa/FatawaChapters.aspx?languagename=ar&View=Page&PageID=12&PageNo=1&BookID=6>.

² Аль-Хукайль С.А.-Р. Жизнь шейха Мухаммада ибн Абд Аль-Ваххаба. С. 65.

³ Аль-Хассын С.А.-Р. Аль-Хуррийя ад-динийя фи ас-Саудийя (Религиозная свобода в Саудовской Аравии). Эр-Рияд: Дар аль-гайна ли ан-нашр, 2009. С. 51.

Е. В. Дунаева

**ИРАН: ИСЛАМСКАЯ
ПОЛИТИЧЕСКАЯ ИДЕНТИЧНОСТЬ
И ВЫЗОВЫ СОВРЕМЕННОСТИ**

38

, -
, -
.
.
, -
.
:
, -
, , -
, , -
.
- , -
.
-
.

·

— ,

(1979 .)

« »

()

(1979–1989)

()

«¹

».

80-

¹ Подробнее см.: *Дорошенко Е.А.* Шиитское духовенство в двух революциях: 1905–1911 и 1978–1979 гг. М.: ИВ РАН, 1998. С. 198–207.

90- , « -
-
, «¹. -
-
20 -
, , -
, , -
, -
(1989–1996) -
, (-
1988 .), -
, 80- -
, -
, -

¹ Ульченко Н.Ю., Мамедова Н.М. Особенности экономического развития современных мусульманских государств (на примере Турции и Ирана). М.: Городец, 2006. С. 257.

80-

90-

«

»

1997 .

¹ Башарийе Х. Дибачеи бар джамеэшенаси-йе-сийаси-йе Иран. До-уре-йе энгелаб-е эслами (Предисловие к политической социологии Ирана. Период исламской революции). Тегеран, 2008/2009. С. 67-69.

« 23 », , -
 , -
 (- -) -
 .
 , -
 , -
 , -
 (- -
 -). -
 , -
 , -
 1. , -
 , -
 , -
 (60%) , -
 .
 2016 . 12 -
 , -
 -
 2012 10 -

¹ Подробнее о деятельности политических организаций духовенства см.: *Раванди-Фадаи Л.М.* «Исламское коалиционное общество» как основная консервативная партия в Иране // *Ислам и общественное развитие в начале XXI века.* М.: ИВ РАН, 2005. С. 442–445; *Дунаева Е.В.* Религиозные организации на политическом поле ИРИ // *Азия и Африка сегодня*, 2013, № 7. С. 29–35.

232

1-4-

1.

2.

(

)

()

XXI

»,

«

¹ Выборная кампания 2016 г. в цифрах // Иран во втором десятилетии XXI века: вызовы и перспективы. М.: ИВРАН, 2016. С. 334.

² URL: <https://moi.ir/portal/File/ShowFile.aspx?ID=7cf26b05-633c-4c7c-a6a0-340489b3472a> (Дата обращения 15.01.2017).

»

.

,

(

)

,

« / », 10-

(2016 .),

,

,

,

.

1.

,

.

,

¹ См.: Дунаева Е.В. Политическая система ИРИ: вызовы либеральной модернизации // *Восток-Oriens*, 2016, № 1. С. 118–119.

5+1 ()

«²»
3

¹ В Иране запрещено ставить елки и устраивать празднества в честь европейского нового года, так как страна живет по своему календарю – солнечной хиджре, согласно которому новый год начинается 21 марта.

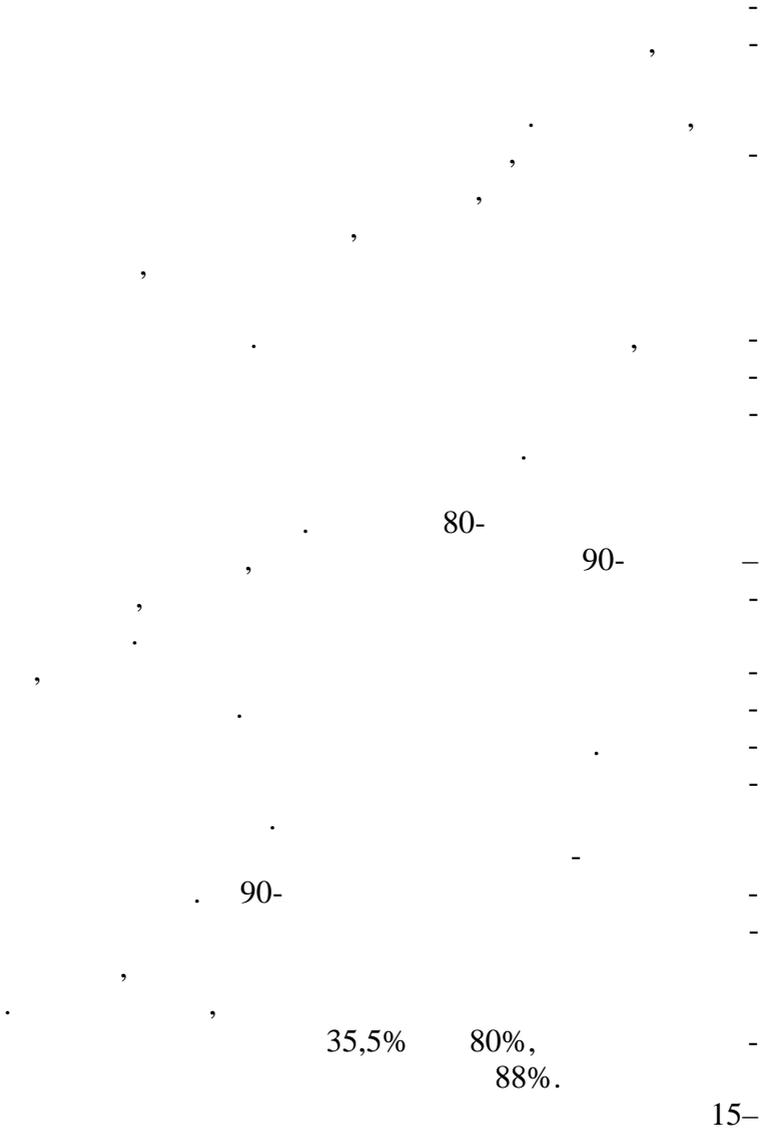
² URL: <http://entekhab.ir/fa/290944> (Дата обращения 12.09.2016) и <http://entekhab.ir/fa/291551> (Дата обращения 12.09.2016).

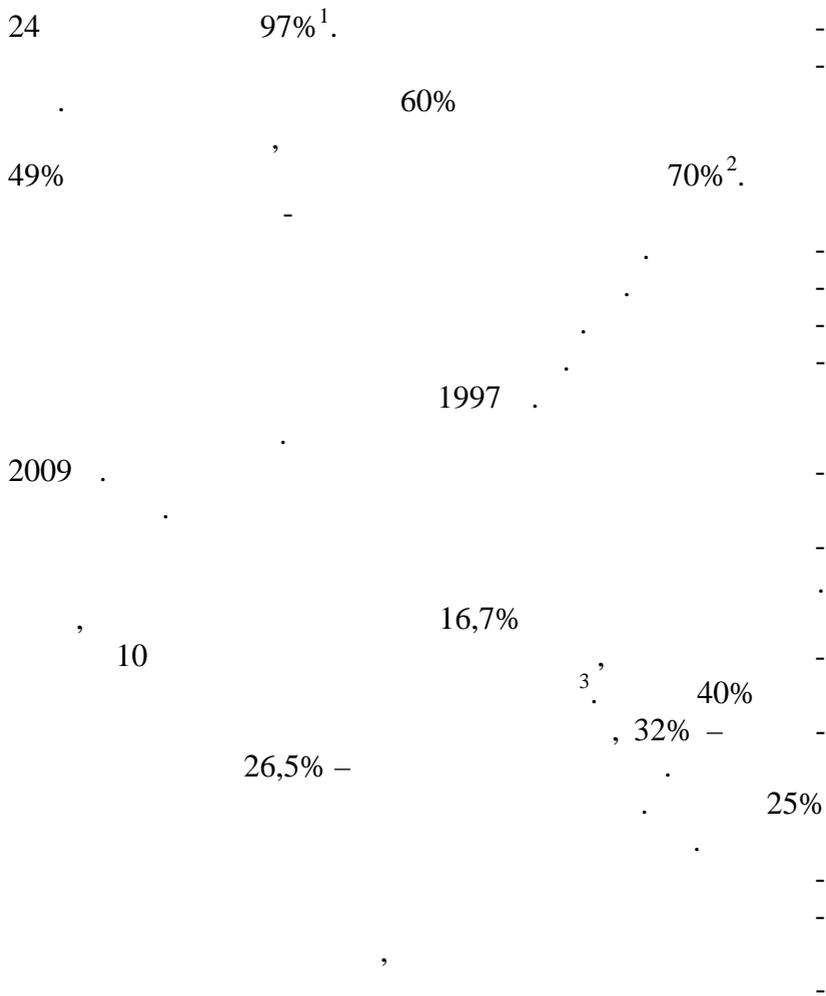
³ URL: <http://www.entekhab.ir/fa/print/181293> (Дата обращения 22.10.2015).

¹ URL: www.fardanews.com/fa/news/561612 (Дата обращения: 15.01.2017).

«

»





¹ Сарҷомари-йе омуми-йе нофус ва маскан, 1385 (Всеобщая перепись населения, 2006/2007). URL: www.amar.sci.ir (Дата обращения: 12.07.2016).

² URL: <http://isna.ir/fa/91102012099/1> (Дата обращения: 11.09.2015).

³ Иран дар аине-йе амар (Иран в зеркале статистики). URL: www.amar.sci.ir (Дата обращения: 12.07.2016).

¹ О роли этого богослова в модернизации иранского общества см.: Дунаева Е.В. Кончина А.А. Хашеми Рафсанджани. Что дальше? // *Восточная аналитика* (Интернет-сайт Института востоковедения РАН), 21.01.2017. URL: <http://va.ivran.ru/articles?artid=6139>.

² Фаалият-е занан дар магазеха, эдарат ва шаркатха байад мамну башад (Надо запретить женщинам работать в учреждениях,

Е. С. Юрлова

**ИНДИЯ.
КАСТЫ В ПОЛИТИКЕ**

(1250

)

(

),

—

».

«

».

—

« ».

« », — « -

», ,

.

- , -

, , -

, , -

- , , -

, , -

.

VII-X . 1

, -

.

, , -

- , -

. — , -

—

, . -

-

, -

, . -

-

¹ Термин *каста* (*джати*) относился к профессиональным группам. К 1990 г. в Индии было зарегистрировано 4635 каст. См. подробнее: Юрлова Е.С. Индия: от неприкасаемых к далитам. М.: ИВ РАН, 2003. С. 22–25.

, « » -
 « »
 . «
 , - , - , -
 ; - -
 ,
 »¹.
 ,
 -
 1833 . -
 -
 , , -
 . 1844 . -
 , -
 . -
 , -
 , . -
 , -
 . -
 XIX . -
 -
 -

¹ Цит. по: *Edwardes M. A History of India from the Earliest Times to the Present Day. London, 1961. P. 409.*

8% « , » (). :

1937 ., 1,5% , -
17,2% ,
1946–1947 . -
5%,¹ .

«
» (1932 .), -

(1891–1956) (-
) « » (1932). -

, () -
1935 ., -

— (scheduled castes).

¹ *Jaffrelot Ch. India's Silent Revolution: The Rise of the Low Castes in North Indian Politics. New Delhi: Permanent Black, 2003. P. 177, 179.*

1936 .
 , 8,3% 1943 . -
 12,5% , -
 , -
 : « -
 , -
 , -
 »¹.

1950

, -
 . -
 - -
 2. -
 , -
 . -
 ,

¹ Speech of Dr. B.R. Ambedkar in Constituent Assembly of India on 25 November, 1949 // Thus Spoke Ambedkar. Selected Speeches. Vol. II / Ed. by Bhagwan Das. Jullundur (Punjab), 1969. P. 189.

² Конституция Индии. М.: Иностранная литература, 1956. С. 63.

1951 .

« , , »

». , (2) : (1) (3) «

60%.

50%

« »

« »

(20-30- .,

70-

5%

， ， ， -

· -

«

».

50-60- .. -

， · -

· -

60- . -

« »

().

1967 . -

« » (-

),

« »

« » -

1977 .

(), « » -

« », -
 . -
 , -
 : , -
 - « » -
 (1977) (1978) -
 « » -
 . , -
 « » -
 1978 . « -
 » -
 . . : -
 - , « » -
 , « -
 », -
 -
 (1980) . -
 « -
 » (1953–1955) , -
 -
 . (.) ,
 68,8% -
 , -
 17,8% .
 « » 52% , -

12,5% . 22,5%,
 , 18,7% .
 , 50%, , 22,5% -
 . -
 « -
 » 27% , -
 , ,
 , .

1980 . -
 . -
 . -
 . « -
 » -
 1980–1990- . -
 , -
 . -
 « » -
 1990 . -
 (1931–2008)
 27%-
 « ».

. «

, — — — — —
 , — — — — —
 , — — — — —
 ... — — — — —
 , — — — — —
 .<...> — — — — —
 , — — — — —
 »¹. — — — — —
 « — — — — — »
 . — — — — —
 , — — — — —
 . — — — — —
 — — — — —
 : — — — — —
 « — — — — — »
 . — — — — —
 , — — — — —
 « — — — — — !»
 1990 . — — — — —
 . — — — — —
 — — — — —
 27% « — — — — — »
 , — — — — —
 . — — — — —
 « — — — — —
 ». — — — — — , — — — — —
 . — — — — —

¹ Singh V.P. Affirmative Action in India // *Mainstream*. 18.05.1996. P. 20.

,
 , 2001 .
 « » ,
 1991 .
 « « » ,
 1992 .
 ,
 » 27% «
 » ,
 : «
 , “ ”
 »¹ .
 50%- ,
 () «
 » .

¹ *Jaffrelot Ch. India's Silent Revolution. P. 348.*

16-

1936 .

1942 . -

1956 .

«
300-

» . 1956 .

.
 -
 ,
 -
 -
 . ,
 -
 ,
 .
 1.
 -
 « »
 -
 « », 1978 .
 .
 ,
 1980- .
 200 . — , , ,
 , .
 «
 » . ,
 -
 ,
 .
 1981 .
 «
 » (, 4 — ,
).
 -
 .
 -

¹ Юрлова Е.С. Индия: от неприкасаемых к далитам. Очерки истории, идеологии и политики. М.: ИВ РАН, 2003. С. 268.

4 « » (—).
1985 ., ,
. ,
1983 . , «
».
, » («
»).

¹ См. также: *Eugenia Yurlova. Emergence of Scheduled Castes as a Political Power // Ethnicity, Caste and People / Ed. by K.S. Singh. New Delhi: Manohar, 1992. P. 185–190; Е.С. Юрлова. Зарегистрированные касты как фактор политической жизни Индии // Этносоциальная ситуация в Индии и СССР. М.: Институт этнологии и антропологии РАН, 1993. С. 177–188.*

1989 .. , -
 -
 -
 (),
 , -
 -
 « »
 - (200), , -
 21% (,), -
 - 10%, - 7%, «
 » - 16,5%, - 13%¹.
 2007 .
 . 403 -
 206 , « » (-
) - 207 , «
 » (-) - 50 ,
 - 22 .
 ,
 , « », -
 ,
 19 , 13 -
 , 11 - , 5 -
 . -
 , -
 - , -

¹ 27th Report of the Commissioner for Scheduled Castes and Scheduled Tribes 1979-1980. New Delhi, 1981. P. 159-161.

15 . -
(1993), 1995 . -
2007 . , -
. (, 1984 . -
, .) -
2007 ., , -
1 . , -
, , -
2008 . -
- , -
« » , -
2 . , -
, -
- - -

¹ *Bhaumic S.N., Debarshi Dasgupta. Once More for the Twice-Born // Outlook. 04.06.2007. P. 40.*

² *The Times of India. 06.02.2008.*

2007 . -

, , -

, . :

« - -

, - ».

: 206 -

- , -

, 34 1. -

. 41%

, 18% - 6% -

, 19% - 12%

, 30% - 2.

2007 .. , -

. -

- 2007 . -

: -

? -

- -

? -

? -

¹ *India Today*. March 10 2008. P. 106.

² *Verma A.K. Mayawati's Sandwich Coalition // Economic and Political Weekly*. June 2, 2007. P. 30.

— 1 . -

, -

. -

- I . -

, « -

» -

, -

. -

« » -

, -

, -

, -

« » -

, -

-

-

-

. -

« » -

, -

, -

, -

. -

-

-

« -

¹ National Election Study 2009, weighted data. Sample Size: 2849. Votes in per cent and swing in percentage points // *The Hindu*.19.05.2009.

, -
 ,
 . «
 . ,
 ».
 -
 ,
 -
 ,
 .
 ,
 .
 ,
 ,
 :
 -
 .
 ,
 ,
 . «
 ,
 , -
 , -
 .
 ».
 ,
 -
 ... «
 .
 ».

2005 .

40

1.

»,

2017 .

97

, 88

74

2.

¹ *Shah A.M. Parashuram: Icon of New Brahmanism // Economic and Political Weekly. 4.02.2005. P. 15.*

² *Maya Forges Ahead of Rivals // The Deccan Herald. 13.01.2017.*

«

»

, « -

»,

-

,

.

,

.

,

«

»

,

,

,

.

,

,

,

-

XXI

.

,

,

,

,

2006 .,

«

» 27%-

.

,

«

»

20

2006 .93-

15-

,

,

«

II».

« , -
»¹. -
2014 . -
(). -
, -
, -
, 2 . -
, () -
. -
, -
.

¹ Nanda M. Affirmative Action and Caste Dilemmas // *Frontline*. Vol. 23, Issue 11. June 3–16, 2006. P. 15.

² Noorani A.G. Roots of Indian Secularism // *Frontline*. August 8, 2014. P. 46–48.

.
 , 2014 . ,
 30% ,
 - 20%. -
 (25%), -
 .
 ,
 ,
 - , -
 , . -
 « ».
 , ,
 ,
 .

XVI .

. -
 . -

VII .,
XII .

.
 ,
 ,
 « ».
 , -

. . . « 1906 .) » (. 1923 . ; -
 « » -
 . - «
 » . 1925 . -
 - . «
 , , -
 . , -
 , , -
 , , -
 , , -
 , , -
 1 . , -
 . . -
 , . . ,
 - . . ,
 1966 ., ,
 « -
 ». « , - , - ,
 , , -
 ». , - , -
 , -

¹ Noorani A.G. Conversion to Hindu Raj // *Frontline*. 9.01.2015. P. 121.

« ... »¹.

... «The Hindu»,

²
1980- ... « ... »

!

2011 ..

¹ *Golwalkar M.S.* Bunch of Thoughts. Bangalore: Vikrama Prakashan. 1966. P. 1092. Премьер-министр Индии Нарендра Моди является глубоким почитателем Голвалкара.

² Caste and the battle for secularism // *The Hindu*. 08.09.2015.

7

1 »¹.

«Organiser»

100%

2.

40

: «

».

3.

30

¹ *The Indian Express*. 15.12.2014.

² Togadia: Muslims having more than two kids should be criminalized // *Outlook*. 03.09.2015.

³ *The Hindu*. 7.01.2015.

« 2021 .»¹.

« »

« »

« »

— « ».

« », « »

« »

« »

« »

¹ *Economic and Political Weekly*. 3.01.2015. P. 10.

« »

1.

,

),

»².

1899 .

», « », : « , »³.

», « »⁴.

¹ *Teltumbde, Anand. Ghar Wapsi. Welcome to the Hellhole of Hinduism // Economic and Political Weekly. 3.01.2015, P. 10.*

² *Mainstream. 19.08.2000*

³ *Vivekananda. Selections from Swami Vivekananda. Calcutta, 1975. P. 385.*

⁴ *Teltumbde, Anand. Ghar Wapsi. P. 11.*

()

1.

2014 .,

2015 .

».

: «

?».

2.

¹ *Katju, Manjari. The Politics of Ghar Wapsi // Economic and Political Weekly. Jan. 1, 2015. P. 23.*

² *Dayal, John. Modi Government builds Tempo for National Law Banning Conversions to Christianity // Mainstream. April 3–9, 2015. P. 3, 4.*

160 , 90- . -

. 2014 . -

».

« 2015 . -

125- 990 -

, 1970 -

. -

. -

. -

. -

. -

. -

100 . -

(.).

: 26 2016 .

; 14 2016 .

¹.

14 -

2015 . 68- -

. , -

: . . , . . . ².

¹ *The Hindu*. 13.05.2015.

² *The Hindu*. 25.01.2015.

125- ,

, -

, -

3,1 -

2015 . ,

1921–1923 . -

, -

, -

- . . -

, , : « -

. , -

»¹

, , -

, , -

, . -

, , 6–8

« “ ”

. . ».

125- -

¹ *The Hindu*. 28.08.2015.

2015 .. 79,8%

(966,3);

18,6% (158,8);

11,0% (92,7); – 14,0% (172,2).

(0,24%)

1.

(2006 .), 2011 . –

22,2% 9,1%; – 30,7%

0,9%; – 9,0% 32,8%;

89,5% 7,4%, – 0,8% 0,5%².

» «

41,1%

52%,

1980 .

– 39,2%; – 42,8%

– 24,8% – 22,4%.

¹ India. Socio-Economic and Caste Census 2011. P. 1–3. URL: <http://secc.gov.in/reportlistContent>.

² Ibid.

»¹.

2.

«

»³.

¹ Beteille, Andre. The Peculiar Tenacity of Caste // *Economic and Political Weekly*. March 31, 2012. P. 42.

² Jodhka, Surinder S. Caste in Contemporary India. New Delhi: Routledge. 2015. P. 230.

³ Modi's address on the 70th Independence Day from the Rampart of the Red Fort // *The Hindu*. 15.08.2016.

* * *

,

-

-

,

.

-

-

.

,

,

.

,

-

-

,

.

,

,

.

.

— . . « -
 ». ,
 , -
 , -
 , -
 , 2011 . -
 , -
 .
 « »
 , -
 . -
 , -
 « » : « -
 “ ” .
 , -
 . -
 - , , [.
] ,
 .
 , »¹ .

¹ *Van Dam, Nikolaos. Syria: the Dangerous Trap of Sectarianism / Syria Comment, April 14, 2011. URL: <http://www.joshualandis.com/blog/syria-the-dangerous-trap-of-sectarianism-by-nikolaos-van-dam>. Н. Ван Дам работал в посольствах Ливии и Ливана, служил послом в Ираке, Египте, Турции, Германии и Индонезии, а в 2015–2016 гг. был спецпосланником Нидерландов по Сирии, оставаясь, по своим убеждениям, противником сирийского режима.*

« »
 —
 .

« »

» : « 1999 .

1998 .

(, 1998 .)

¹ См., например, очень спорное мнение сотрудника Вашингтонского института ближневосточной политики и профессора Университета Лион-2, Фабриса Баланша: «Без сомнения, Сирия была с тех пор охвачена гражданской войной между суннитами и алавитами, и что другие меньшинства стали побочными жертвами. Сползание Сирии в межобщинный конфликт напоминал гражданскую войну в Ливане или недавнее этноконфессиональное разделение в Ираке». См.: *Balanche, Fabrice. The Alawi Community and the Syria Crisis / Middle East Institute, May 14, 2015. URL: <http://www.mei.edu/content/map/alawi-community-and-syria-crisis>.*

² *Пир-Будагова Э.П. История Сирии, XX век. М.: ИВ РАН, 2015. С. 310.*

2000 2001 ..

»¹, « 2013

«

“ ” “

»².

« », . . . , «

»³:

2000). URL: https://www.meforum.org/meib/articles/0010_sdoc09-27.htm.

¹ См., например: *Дэйвид даблью Леш. Сурия: сукут мамлякат аль-Асад (Сирия: падение королевства аль-Асадов)*. Бейрут: Шарикат аль-матбуат ли-т-таузи ва-н-нашр, 2014. 325 с.

² *Lesch, David W. The Uprising That Wasn't Supposed to Happen: Syria and the Arab Spring // The Arab Spring: change and resistance in the Middle East / ed. by Mark L. Haas, David W. Lesch. Westview Press, 2013. P. 80.*

³ Ibid.

»

80-)

- «

2000

1.

¹ *Компас* (ИТАР-ТАСС), № 16, 19.04.2001. С. 49.

1996 .
15–16 2001 .
()¹.
2001 .: «
. . . .
. . . . []
].
»².
. . . .
. . . .
: ()
— —
. . . .
« »:
« » «

¹ Там же, № 17, 26.04.2001. С. 10.

² Dennis Ross's Exit Interview to "New York Times" / By Clyde Haberman March 25, 2001. URL: <http://www.nytimes.com/2001/03/25/magazine/dennis-ross-s-exit-interview.html>; *Компас* (ИТАР-ТАСС), № 16, 19.04.2001. С. 50.

» . « , - “Foreign Affairs” 2005 . , - , , () »¹ . , , - - , , . - - , , - , 2 . , 2002 . - , 3 . . . « » , , , .

¹ Ajami, Fouad. The Autumn of the Autocrats // *Foreign Affairs*, Vol. 84, No. 3 (May–Jun., 2005). P. 34.

² Пир-Будагова Э.П. История Сирии, XX век. С. 319–320.

³ Wikas, Seth. Battling the Lion of Damascus: Syria's Domestic Opposition and the Asad Regime // *Policy Focus* (The Washington Inst. for Near East Policy). No. 69, May 2007. P. 23.

1. « 2005 .) »

2. 28 1997 .,

3. 2002 .

(2001 .) – 363 550.
(1997 .

)

(

¹ *Ziadeh, Radwan. Power and Policy in Syria... P. 150.*

² *Pierret, Thomas. Syrie: l'islam dans la révolution // Politique étrangère, Vol. 76, No. 4 (Hiver 2011). P. 882.*

³ См.: *Куреев Н.Г. Очерки политического ислама в Турции / Институт востоковедения РАН; науч. ред. М.С. Мейер. М.: ИВ РАН, 2017. С. 247–249.*

),

1.

«

»

(

)

2.

1997 .

«28

»

3.

¹ *Kuru, Ahmet T. Secularism and State Policies toward Religion: The United States, France, and Turkey. Cambridge University Press, 2009. P. 163.*

² Художественным отражением происходивших в турецком обществе изменений, связанных с активизацией исламистов и выходом их в самый центр политического поля, явился, в частности, роман «Снег» (2002 г.) турецкого писателя Орхана Памука, награжденного в 2006 г. Нобелевской премией по литературе.

³ Строгий запрет на это движение сохраняется в Сирии с 1980 г.: по закону № 49 даже принадлежность к БМ карается смертной казнью.

, -
 , -
 (80-90-) -
 . -
 , -
 , -
 1984-1985 . . . « -
 » , -
 , -
 « -
 »¹ . , -
 , -
 : « -
 , [,] -
 , -
 »² . , -
 , 1986 . , -
 « -
 »: -
 13 - -
 200 , -

¹ *Rabinovich, Itamar*. SAR: Regime and Opposition // Middle East Contemporary Survey, 1984-1985, Vol. IX / ed. by I. Rabinovich, H. Shaked; The Moshe Dayan Center for Middle Eastern and African Studies. Boulder: Westveiw Press, 1987. P. 648.

² *Kutschera, Chris*. Syria: Wither the Syrian Muslim Brothers? // *The Middle East Magazine*, April 1988. URL: http://www.chris-kutschera.com/A/syrian_brothers.htm.

, , ,
 , 150 .
 – 140 155 .
 1982 .
 , «
 » «
 – ». ,
 , «
 , , »¹.
 , :
 - 1985 .
 , 2 .
 1987 . -
 , . 24 -
 1986 .³

¹ *Olmert, Yosef*. SAR: Violent Opposition Activities // Middle East Contemporary Survey, 1986, Vol. X / ed. by I. Rabinovich, H. Shaked; The Moshe Dayan Center. Boulder – London: Westview Press, 1988. P. 608–609.

² *Ibid.* P. 609.

³ *Olmert, Yosef*. SAR: Challenges to Internal Stability // Middle East Contemporary Survey, 1987, Vol. XI / ed. by I. Rabinovich, H. Shaked;

1996 . -

31 (, -
). -

(, -
 1989 .)¹. -

—

—

—

« » : - , -

(, - ; -

), - , -

2 . -

2000 . -

—

The Moshe Dayan Center for Middle Eastern and African Studies.
 Boulder – San Francisco – London: Westveiw Press, 1989. P. 637.

¹ *Пир-Будагова Э.П.* История Сирии, XX век. С. 306.

² *Sadowski, Yahya M.* Patronage and the Ba'th: Corruption and Control in Contemporary Syria // *Arab Studies Quarterly*, Fall 1987, Vol. 9, No. 4. P. 445.

« ».

,

:

-

,

(

)

.

,

,

:

)

»,

,

«

»,

;

)

,

,

,

),

;

)

«

»

,

,

,

.

,

,

,

.

-

«

»

«

»

- « - - ».

,

,

-

¹ В отчете по конференции британской организации Wilton Park (январь 2012 г.) говорилось: «Суннито-шиитские отношения будут продолжать оставаться доминирующей проблемой. Подъем шиитского полумесяца два года назад теперь затмил таковой у суннитов. Партии, союзные «Братьям-мусульманам», вскоре могут доминировать на политической арене в странах арабского мира, за исключением Алжира. Тем не менее, исход сирийского конфликта может изменить политический ландшафт». См.: Wilton Park Conference report: "Future trends and challenges for the Middle East and North Africa: towards 2030", Jan18-20, 2012 (WP1138) / Alun Rhydderch (rapporteur). March 2012. P. 6.

2002 . « » 1 . « » , , . , . - - , - : « - , - 2003 . , - »² . , - ,

¹ К примеру, в письменном заявлении сенатора Эдварда М. Кеннеди утверждалось: «Северная Корея уже поставляет ракеты таким странам, как Иран, Сирия и Ливия, которые поддерживают террористов. Плутоний может продаваться малыми порциями и распространяться среди террористических групп. В будущем он может быть использован в ядерном оружии против нас. Если это не кризис, я тогда не знаю, что это». См.: US Congress, 108, 1st Session, HRG 108-303. Hearing before the Committee on Armed Services, US Senate: "Current and Future Worldwide Threats to the National Security of the United States", Feb 12, 2003. Washington: US Govt. Print Office, 2004. P. 40–41, 42.

² *Makdisi, Ussama*. Playing Politics With Religion // *New York Times*, July 3, 2013. URL: <http://www.nytimes.com/2013/07/04/opinion/global/playing-politics-with-religion.html>.

(proxy war) « (remote control war) »

« ».

,

»

.

-

:

1,

.

,

-

,

« ».

,

.

—

—

« »

(-),

.

,

,

»

.

¹ Jeffrey, James F.; Ross, Dennis. General Principles to Guide U.S. Middle East Policy (Transition 2017: Policy Notes for the Trump Administration) // *The Washington Institute for Near East Policy*, No. 31, Jan. 2017. P. 5.

«»

«» (“deeply de-
 vided society”),

1.

»

«

»

»².

¹ Kerr, Michael. Introduction: For 'God, Syria, Bashar and Nothing Else'? // The Alawis of Syria: War, Faith and Politics in the Levant / Michael Kerr, Craig Larkin (eds.) Oxford Univ. Press, 2015. P. 3–4; Mahmoud, Rustom; Rosiny, Stephan. Opposition Visions for Preserving Syria's Ethnic-Sectarian Mosaic / GIGA Working Papers (German Institute of Global and Area Studies, Leibniz-Institut für Globale und Regionale Studien, Hamburg), No. 279. Oct 2015. P. 5–6. О самом понятии см.: Hasisi, Badi. Police, Politics, and Culture in a Deeply Divided Society // *Journal of Criminal Law and Criminology*, Spring 2008, Vol. 98, Issue 3. P. 1119–1145.

² Patterson, Eric. Politics in a Religious World: Building a Religiously Literate U.S. Foreign Policy. New York: Continuum, 2011. P. 80.

: () ,
,
(*melted*) .
, , , ,
, - .
- , , .
, , ,
, ,
, ,
, .
, () ,
, () .
, , ,
, ,
, .
« , » ,
, ,
.

¹ *Van Dam, Nikolaos. Syria: the Dangerous Trap of Sectarianism / Syria Comment, April 14, 2011. URL: <http://www.joshualandis.com/blog/syria-the-dangerous-trap-of-sectarianism-by-nikolaos-van-dam>.*

– 2003 – 2010 .),

1

2 . , ,

3 .

4 .

1

² Van Eijk, Esther. Pluralistic Family Law in Syria: Bane or Blessing? // *Electronic Journal of Islamic and Middle Eastern Law* (CIMELS, Univ. of Zurich), 2014, Vol. 2. URL: <http://www.ejmel.uzh.ch>. P. 73–74.

³ См., например: *Файяд, Набиль*. Аль-масихи льяса муватынан, ха-каза йякуль Канун аль-ахваль аш-шахсийя ас-сури (Христианин – не гражданин, как говорит сирийский Закон о личном статусе) // Сурийат: турас сурийя ва хадаратуха, 31.10.2015. URL: <http://www.souriat.com/2015/10/12289.html>.

⁴ Аль-Джумхурийя аль-Арабийя ас-Сурийя, Визарат аль-адль. Машру’ джадид ли-Канун аль-ахваль аш-шахсийя (Министерство юстиции САР. Новый проект Закона о личном статусе). Сирия,

()¹.
 , 2010 . :
 « -
 , , -
 , <...> , -
 : 1. ;
 2. ;
 ; 3. ;
 ; 4. »².
 « -
 » 2011 . -
 . -
 . , -
 , , -
 , -
 . 2011 . -
 , -

2009. URL: <http://hrlibrary.umn.edu/arabic/Arab-Dlaws/Syria-Dlaw-3.html>. Ст. 48, п. 2.

¹ Там же. Ст. 272.

² Там же. Ст. 316.

,
, «
».
(),
« »
1.
,
,
,
,
,
2.
,
,
,
,
,
,
,
3.

¹ Sweeping arrests in Syria as tanks roll in // *Independent*, May 8, 2011.
URL: <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/sweeping-arrests-in-syria-as-tanks-roll-in-2281073.html>.

² *Balanche, Fabrice*. The Alawi Community and the Syria Crisis. May 14, 2015.

³ Например, 1 сентября 2011 г. корреспондент “*Christian Science Monitor*” писал: «Активисты оппозиции Сирии возлагают свои надежды на скорейшее международное вмешательство, чтобы помочь свергнуть режим Башара Асада, президента Сирии». См.: Can Syria avoid civil war? by Nicholas Blanford // *CSMonitor*, Sep 1, 2011.
URL: <http://www.csmonitor.com/World/Middle-East/2011/0901/Can-Syria-avoid-civil-war>.

¹ Interview with Syrian President Bashar al-Assad to Charlie Rose (Video). Sept 9, 2013. URL: <https://charlierose.com/videos/19570>. Time: 40:10, 41:42.

² <http://www.csmonitor.com/World/Latest-News-Wires/2013/05-04/Thousands-of-Sunnis-flee-Syrian-coastal-region-after-mass-killings>.

» , -
. -
, -
« » -
. -
- , (, -
) - (-
), - (). -
« », , , -
, -
. -
, , -
. -
. -
- -
: « 267 -
105. <...> 105
12 (11,4%) , -
65 (61,9%) -
, -
28 (26,7%). , 28 -
»¹.

¹ Fox, Jonathan. Counting the Causes and Dynamics of Ethnoreligious Violence // Religious Fundamentalism and Political Extremism / Ed. by Leonard Weinberg, Ami Pedahzur. London – Portland: Frank Cass, 2004. P. 125.

- , , - ,
 ,
 . :
 ,
 , (,
)
 , «
 » (peu «islamisables»)¹,
 « »
 , «
 »
 ?
 :
 - , ,
 ,
 , -
 .
 - ,
 2002 . , ,
 ,
 .
 « - »
 : «

¹ Bahout, Joseph. Obama en Syrie: la stratégie de l'évitement // *Esprit*, Novembre 2016. P. 94.

,
 .
 ,
 [] -
 , <...> -
 »¹. -
 ,
 ,
 2001 ∴ « ,
 1970- ,
 ,
 . ,
 -
 ,
 ,
 . ,
 -
 ,
 »².
 ,
 ,
 ,
 ,
 ,
 : «
 : ,
 -

¹ Kaplan, Robert D. A Post-Saddam Scenario // *The Atlantic*, Nov 2002. P. 89.

² Saunders, Harold H. The Virtue of Sustained Dialogue among Civilizations // *International Journal on World Peace*, Mar 2002, Vol. 18, No. 1. P. 36.

», — -
-
, -
,
.
,
.
,
»¹.
,
2000-
« » ,
.
.
,
,
,
,
,
-
,
- (2003 . -
, 2005 . -
- ,
,
2006–2011).

¹ *Saunders, Harold H. Two Challenges for the New Century: Transforming Relationships in Whole Bodies Politic // Political Psychology, Mar 2002, Vol. 23, No. 1. P. 154.*

« ... » — ... , -
... , -
... , -
... , -
... , -
2016 . . - :
« : , , -
... , -
... <...> -
2004 2010 10%, -
3-4 . »¹.
... , -
... , -
... - ,
... , -
... , -
... -
... .
« ... » — -

¹ *Ад-Дардари, Абдалла. «Победителю в Сирии придется заплатить за все» (Интервью) // Россия в глобальной политике, 21.11.2016. URL: <http://globalaffairs.ru/diplomacy/Pobeditelyu-v-Sirii-pridetsya-zaplatit-za-vse-18471>.*

(,) .

, : «

20–30%

/

»¹.

»

,

,

« ».

:

« »

:

.

20-

« »

— 1926 .

(« »),

,

», : «

¹ *Lesch, David W. The Uprising That Wasn't Supposed to Happen: Syria and the Arab Spring // The Arab Spring: change and resistance in the Middle East / ed. by M.L. Haas, D.W. Lesch. Westview Press, 2013. P. 83.*

, -
 , , .
 , <...> -
 , , »¹.
 « - » (1928),
 , , 17
 1926 .,
 , (-
 1925–1927 .)
 , , ,
 « »
 , , ,
 , , «
 », , .

¹ РГАСПИ, ф. 171, оп. 85, д. 10, л. 85. (Цит. по: Ислам и советское государство. Вып. 1: (по материалам Восточного отд. ОГПУ. 1926 г.) / вступ. ст., сост. и коммент. Д.Ю. Арапова и Г.Г. Косача. М.: Изд. дом Марджани, 2010. С. 64).

1980 .

«

»

1980 .

«

»

1 .

«11 1982 .

“ ().

“ ” “ ”

“ <...>

¹ На вопрос, отчего «Боевой авангард» БМ отказался присоединиться к Альянсу, высокопоставленный деятель этой группы заявил: «После всех тех потерь, которые мы понесли, мы уже не можем сдать позиции и изменить нашу цель: создание исламского государства». См.: *Kutschera, Chris. Syria: Muslim Brothers, the Question of Alliances // The Middle East Magazine, May 1983. URL: http://www.chris-kutschera.com/A/syrian_muslims.htm.*

», «¹.
« », «
», «².
», «
1989 .
« », 2013 .,
(« - », « - », « - »,
« - », « - », « - »,
« - - »)
3.
, , ,
(« - »). « (-
. - .), - . . , -
“ - ”
»⁴.

¹ Пир-Будагова Э.П. История Сирии, XX век. С. 247.
² Там же. С. 306–307.
³ Rise of Islamic Front a disaster for Syria // *Al-Monitor*, 15.12.2013.
URL: <http://www.al-monitor.com/pulse/originals/2013/12/syria-lebanon-islamic-front-political-transition-conflict.html>.
⁴ Ахмедов В.М. Роль исламского фактора в общественно-политическом развитии арабских стран Ближнего Востока и его эволюция в условиях сирийского восстания (90-е гг. XX – начало XXI века). М.: ИБВ, 2015. С. 86.

,
 ,
 : 2015 .
 , « » , « -
 » -
 .
 , , « -
 , , « -
 », -
 , -
 . -
 - -
 -
 , -
 « » -
 » . -
 , , -
 , -
 .
 , -
 « » , , -
 - : -
 . -
 , -
 : « -
 , -
 , (-
 « »); -
 , -
 . -

»¹.

2

«

»³,

: «

¹ Царегородцева И.А. Допустимость насилия в отношении власти: позиции ведущих мусульманских богословов // Арабский кризис: Угрозы большой войны / Отв. ред.: А.Д. Саватеев, А.Р. Шишкина. М.: УРСС, 2016. С. 76.

² Формально, генеральный секретарь общенационального командования Баас, или ПАСВ, покойный Хафез аль-Асад, не был переизбран. Его заместителем (аль-амин аль-'ам аль-муса'ид) с 1972 г. остается Абдалла аль-Ахмар.

³ Сирия выстоит! Интервью в «Правде» с Абдаллой аль-Ахмаром // *Правда*, 6.03.2015. URL: <http://kprf.ru/international/capitalist/14-0116.htm>.

, , . -
 , , -
 , -
 . -
 »¹. - , -
 , -
 , , -
 , -
 , -
 , -
 . -
 , -
 (-
): « , -
 , - , -
 : -
 , -
 , -
 »². -
 , -
 . -

¹ Там же.
² *Ван Дам, Николаос.* Сыра' му'лим байна аль-хайя ва-ль-маут (Мучительная борьба между жизнью и смертью) // *Аль-Хайят*, 15.03.2014.

¹ Дустур аль-джумхурийя аль-арабийя ас-Сурийя, 2012 (Конституция САР). URL: <http://www.parliament.gov.sy/arabic/index.php?node=5518&cat=460&>.

² *Milbank, John. Theology and Social Theory: Beyond Secular Reason.* 2nd ed. Blackwell, 2006. P. 90.

· , , ,
· , ,
: (1) ,
(2) « -
» -
· , , -
, , -
« », ,
· -
: «
, · , -
, , -
, - , · -
· - »¹ · -
· -
: « , , -
(- . .) , · , -
- , , -

¹ Interview with Syrian President Bashar al-Assad to Charlie Rose. (Video). Sept 9, 2013. URL: <https://charlierose.com/videos/19570>. Time: 33:04.

¹ Ар-раис аль-Асад: Фашль ад-дуваль аль-гарбийя ва-Туркия фи ма'ракат Халеб йа'ни сукут аль-машру' аль-хариджи ва тахввуль маджра' аль-харб фи Сурия (Президент Асад: «Неудача западных стран и Турции в битве за Алеппо означает крах иностранного проекта и разворот в сирийской войне») / Маджлис аш-шааб ас-сури (Сирийский Народный совет [офиц. сайт]), 8.12.2016. URL: <http://www.parliament.gov.sy/arabic/eindex.php?node=554&cat=1-7147&nid=17147&print=1&pm=1>.

, , -
 . -
 , -
 »¹. -
 Wilton Park (-
): «... -
 (, , , -
): -
 »². , , -
 : -
 , -
 ... -
 , -
 - , « -
 » : -
 « -
 , -
 , -
 , -
 »³. , , -

¹ Wilton Park Conference Report: “Protecting the rights of ethnic and religious minorities: addressing contemporary global challenges”, Jan 13–15, 2016 (WP 1442) / Nazia Latif (rapporteur). January 2016. P. 4.

² Ibid. P. 2.

³ Ibid. P. 6.

, , ;
, , status quo, -
, - «
, »,
,
, (-
2006 .
) , -
, . . , -
, (, -
, ,) ,
, , -
, : «
, ,
, . ,
, ,
, <...> - , -
, - ,
, , -
, , -
, ,
, , -
, »¹ . , -

¹ Will Syria Explode? Joshua Landis and Ammar Abdulhamid (Tharwa Foundation) debate the future of Syria (Video) / New York Times, Blog-

gingheads. Apr. 22, 2011. <https://www.nytimes.com/video/opinion/1-00000000786287/bloggingheads-will-syria-explode.html>.

¹ *Makdisi, Ussama*. Playing Politics...

² *Ас-Саеэ, Фаез*. Аль-кыйяма ас-сурийя аввалян (Прежде всего – возрождение Сирии) / Маджлис аш-ша'аб ас-сури (Сирийский Народный совет [офиц. сайт]), 23.08.2015. URL: <http://www.parliament.gov.sy/arabic/eindex.php?node=55108&cat=15276&nid=15-276&print=1&pm=1>.

« » ,

-

, - « -

». , -

- « » -

, -

. -

- « » -

, . (-

, 2012 .), -

, , -

, , -

. -

, : « -

. -

- - , , -

. -

, (-

) - »¹.

¹ Из беседы в ИВ РАН, 23.05.2012. Он приезжал в Москву для участия в Форуме деловой элиты РЭНД в составе американской деле-

«...»

«...»

«...»¹

«...»

«...»²

«...» (*failed states*),

гации. Косвенно подтверждая тезис о спаянности поликонфессионального и многонационального сирийского общества, г-н Абдулхамид рассказывал, что, будучи арабом-суннитом, он знает и своих предков-курдов, а его бабушка была христианкой.

¹ См., например: Дугин А. Плюриверсум и геополитика ночи // *Однако*, 1.12.2014. <http://www.odnako.org/blogs/plyuriversum-i-geopolitika-nochi>.

² Ремнёв А. Колониальность, постколониальность и «историческая политика» в современном Казахстане // *Мусульмане в новой имперской истории: Сб. статей / отв. ред. и сост. В.О. Бобровников, И. Герасимов, С. Глебов и др. / ИВ РАН. М.: Садра, 2017. С. 174–175.*

¹ Patel, David Siddhartha. Repartitioning the Sykes-Picot Middle East? Debunking Three Myths // *Middle East Brief* (Crown Center for Middle East Studies). Nov 2016, No. 103. P. 5.

(, -
) , .
,
« » , -
:
« -
» (. . ,
.).
,
,
, ,
, , , .
,
,
() .
,
:
, ,
,
,
,
, ,
, ,
, ,
, ,
, ,

« - » (-) : « - - , - - , - - , - - , - - »¹. - , - « - , - »². - , - (2016 .: « - , - ,

¹ Дувейля таифийя фи-ль-худуд ас-сурийя аль-'иракийя ва ахтар татахаддад Любнан ва-ль-Джазаир (Конфессиональные карликовые государства на сирийско-иракской границе и угрозы в адрес Ливана и Алжира) // *Аль-Манар*, 9.11.2016. URL: <http://www.manar.com/page-32448-ar.html>.

² Хизб аль-ба'с аль-'араби аль-иштираки. Аль-кыйяда аль-каумиyyа (Официальный сайт Национального руководства ПАСВ), 18.12.2016. URL: http://www.baath-party.org/index.php?option=com_content&view=article&id=9064:2016-12-18-12-02-54&catid=277:-2015-03-31-05-39-42&Itemid=286&lang=ar.

»¹)

¹ *Business Insider*, 10.02.2016. <http://www.businessinsider.com/cia-director-john-brennan-middle-east-instability-2016-2>.

· ,
,
(, ?). ,
,
1,
,
,
« »,
,
« - »²,
« ».

¹ Таковых сегодня принято называть фундаменталистами, зачастую смешивая их с экстремистами. Религиозный фундаментализм – чрезвычайно сложное явление, требующее, без сомнения, определения его соотношений с такими понятиями, как традиционализм, архаизация, религиозный консерватизм и др.

² См., например: *Balanche, Fabrice. The Levant: fragmentation and remaping // The Lines That Bind: 100 years of Sykes-Picot / ed. by A. Tabler / The Washington Institute for Near East Policy. 2016. P. 24.*

:
 .
 .
 , ,
 ,
 , ,
 . , ,
 .
 ,
 , (,
),
 ,
 ,
 «
 » — — (宗教).
 :
 ?
 : 1) (宗) — , , ,
 2) (教) — , , , .

. ,
 , - :
 , - (佛教), - (道教),
 - (天主教), 基督教 -
 , - (伊斯兰) . .
 -
 (孔教).
 ?
 ,
 « () »
 « », « - »¹
 « », «
 ,
 »².
 ,
 . 2016 .
 «
 »³.

¹ Кобзев А.И. Конфуцианство // Китайская философия. Энциклопедический словарь / Под. ред. М.Л. Титаренко. М.: Мысль, 1994. С. 149.

² Васильев Л.С. Культы, религии, традиции в Китае. М.: Восточная литература, 2001. С. 5.

³ Официальный бюллетень о религиях в КНР от 10 ноября 2016 г. (关于我国宗教院校信息公告) // Официальный сайт бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zjxxjccxzdtd/378516.htm> (дата обращения: 16.02.2017).

», (.46)¹.
«
» 16 1980 .²,
«
» .
, 31 1982 .
«
»³.
12 .
, 1970–1980 .
: «
,
,
,
,

¹ Конституция КНР от 1978 г. (中华人民共和国宪法) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: http://www.nr-c.gov.cn/wxzl/wxzl/2000-12/06/content_4365.htm (дата обращения: 14.02.2017).

² Доклад о реализации политики в отношении недвижимого имущества религиозных общин и прочих вопросах (关于落实宗教团体房产政策等问题的报告) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zcfg/zc/501.htm> (дата обращения: 14.02.2017).

³ Основные взгляды и основополагающая политика КНР в отношении религиозных вопросов в период социализма (关于我国社会主义时期宗教问题的基本观点和基本政策) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zcfg/zc/497.htm> (дата обращения: 14.02.2017).

— ...

, ...

...».

,

,

.

1949 .

, «

,

— ...».

,

,

,

,

,

.

,

,

,

,

,

.

«

».

,

,

.

,

,

«

»,
».
-
-
, ,
.
« , ,
— ,
».
-
-
4 (2004 .)
1982 .
, 34 36 -
.
« -
-
, , , ,
-
, , ,
-
, ...»¹ (. 34), «
-
-
,
-
-
.

¹ Конституция КНР от 1982 г. (中华人民共和国宪法) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zcfg/gjfl/493.htm> (дата обращения: 14.02.2017).

», «

»¹ (.36).

» 31 1994 .² «

» 25 2006³.

2004 . – « »⁴,

1 2005 . ,

1982 . («

»).

¹ Там же.

² Постановление о регулировании религиозной деятельности иностранных граждан на территории КНР» от 31 января 1994 г. (中华人民共和国境内外国人宗教活动管理规定) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zcfg/xzfg/533.htm> (дата обращения: 12.02.17).

³ Способы учреждения религиозных учебных заведений (宗教院校设立办法) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/xxgk/zcfg/bmgz/225007.htm> (дата обращения: 12.02.17).

⁴ Положение по делам религии (宗教事务条例) // Официальный сайт Бюро по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/zcfg/xzfg/531.htm> (дата обращения: 12.02.17).

—

·

—

,

·

() .

48 , : 1)

, 2) , 3)

, 4) , 5)

, 6)

,

,

,

«

»

» 2015 ., «

- 1 .

1997 .

:

,

(, 2, 1,

2).

¹ Изучение и распространение религиозных теорий при социализме с китайской спецификой (学习和宣传中国特色社会主义宗教理论) // Официальный сайт Управления по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn/llyj/290919.htm> (дата обращения: 16.02.17).

² Положение по делам религии в провинции Хэнань (湖南省宗教事务条例) // Официальный сайт Управления по делам

, , -
 , -
 , -
 , -
 , -
 () -
 ,
 .
 , 1998 .
 -
 .
 «
 », 1950 .
 , 2008 .,
 «
 », ¹.
 :
 ,

¹ Постановление о функциях, внутреннем устройстве и кадровом обеспечении Бюро по делам религии (国家宗教事务局主要职责 - 内设机构和人员编制规定) // Официальный сайт Управления по делам религии КНР. URL: <http://www.sara.gov.cn//xwzx/xw-jj/2450.htm> (дата обращения: 17.02. 2017).

1 . , -
 , -
 . , -
 : -
 , -
 2 . -
 , -
 . -
 45% 3 . -
 : -
 . , -
 , -
 , -
 . , -
 « -
 ». , -
 , -
 , -
 , -
 . -
 , -
 . -
 40% -

¹ Завьялова О.И. Диалекты китайского языка. М.: Научная книга, 1996. С. 140.

² Ху Чженьхуа. Op. cit.

³ Место ислама в истории Китая.

1. , 1953 ..

2. .

3. ,

4. « 1957 . (XXI) », XXI .

¹ Исламская ассоциация Китая (中国伊斯兰协会): Официальный сайт. URL: <http://www.chinaislam.net.cn> (дата обращения: 17.04.2013).

² 60 лет со дня основания Китайской исламской ассоциации (今年中国伊斯兰教协会成立六十周年) // Официальный сайт Китайской исламской ассоциации, 07.03.2013. URL: <http://www.chinaislam.net.cn/cms/news/jujiaoredian/201303/07-5340.html> (дата обращения: 18.04.2013).

³ Китайская философия. Энциклопедический словарь. С. 139.

⁴ Официальный сайт Китайской исламской ассоциации. URL: <http://www.chinaislam.net.cn/about/xhgz/about132.html> (дата обращения: 20.10.2016).

1958 .

« »

(. 1982 .),

2002 . (245 . .)

(. 1987 .),

(. 1992 .),

(. 1985 .),

(. 1986 .)¹,

(. 2004 .),

(

– 8,7 ,

),

(. 1985 .),

(. 1985 .),

(. 1987 .)².

¹ Исламское образование (и-сы-лань цзяо-юй 伊斯兰教育) / Официальный сайт Китайской исламской ассоциации. URL: <http://www.chinaislam.net.cn/cms/zjzy> (дата обращения: 19.04.2013).

² Официальный сайт Исламского института в Куньмине. URL: <http://www.kmii.com.cn/list/148.html> (дата обращения: 1.09.2013).

50- . XX .

« » « »
« » «
»¹.

¹ *Ma Lirong. Yimeng, yihe yu zhongguo zhongdong waijiao (Ma Лижун. Гуманитарная дипломатия Китая в отношении Ближнего Востока и Организация исламского сотрудничества) // Arab World Studies. May 2012, No. 3. P. 36–39.*

», «

» —

1978 .,

70- .,

(; —).

»

1 .

/

¹ См. подробнее: *Пахомова М.А.* Китайская дипломатия в исламском мире // *Общество и государство в Китае*. Т. XLIII, ч. 2. М.: ИВ РАН, 2013. С. 373–383; *Пахомова М.А.* Политика Китая в отношении государств Арабского Востока. М.: Граница, 2016. С. 243–260.

China–Arab States

Expo –

2010 .¹

2020 .

Yuehai Bay Central Business District,

2017 . – 500 , 2020 . – 2 .²

China–Arab States Gate

301 , 410

219 .³

, *China–Arab States Expo*

¹ Об организации оповещения об участии в Экспо Китай–арабские страны в 2015 г. // Оповещение учреждениям провинции Цзянсу. URL: <http://www.ksboftec.gov.cn/uploadfile/2015/0714/201507141-13126235.pdf> (дата обращения: 22.07.2014).

² Yinchuan supports development of Yuehai Bay CBD (23.03.2015). URL: http://www.china.org.cn/travel/Ningxia/2015-03/23/content_3-5130736.htm (дата обращения: 25.10.2015).

³ Там же.

, 2015 . 1 .

2004 . 2 .

3 .

» 4 .

¹ Представители Бюро Автономного района посетили Республику Ингушетию (自治区博览局访问印古什共和国) // Официальный сайт *China-Arab States Expo*. URL: <http://www.casetf.org/zhengwudongtai/124258.html> (дата обращения: 25.10.2015).

² См. подробнее: *Пахомова М.А.* Политика Китая... С. 236.

³ В Алжире начали строить рекордную по высоте минарета мечеть // *Интерфакс*. 21.05.2012. URL: <http://www.interfax-religion.ru/islam/?act=news&div=45605> (дата обращения: 25.10.2015).

⁴ *Лю Синьлу*. Рассмотрение преимуществ «мягкой силы» с точки зрения внешней политики Китая (从中国的外交政策看中国对阿-拉伯国家的软实力又是). URL: <http://arab.bfsu.edu.cn/Public/uploads/files/201306/130611201955481116kdr5e.pdf> (дата обращения: 12.12.2014).

В. В. Орлов

**«БОЛЬШАЯ» И «МАЛАЯ»
ТРАДИЦИИ В МАРОККАНСКОМ ИСЛАМЕ:
ПРОБЛЕМЫ РАЗГРАНИЧЕНИЯ
И СОЦИОКУЛЬТУРНОГО КОНТЕКСТА**

XVI–XIX

« ... » « ... » —
« ... » (—
) « ... » (« —
»¹.
« ... » « ... » — —
, — —
· , , ,
· , ,
— — —
« , , »².
, —

¹ О теоретических подходах к проблемам духовно-культурного расслоения восточных обществ см.: *Gellner E. Flux and Reflux in the Faith of Man* // Gellner E. *Muslim Society*. Cambridge, 1983; *Hodgson M.G.S. The Venture of Islam*. Vol. 1. Chicago, 1974; *Redfield R. The Little Community. Peasant Society and Culture*. Chicago, 1973; *Redfield R., Singer M. The Cultural Role of Cities* // *Economic Development and Cultural Change*. Chicago, 1954. Vol. 3, No. 1. Процессы дифференциации и фрагментации религиозных общин исследовались на примерах других религий, что дает исследователям полезные сопоставления. См., например: *Сафронова А.Л. Буддизм в историко-культурной традиции Шри Ланки*. М., 2005. С. 114–127.

² *Gellner E. Islam and Marxism: Some Comparisions* // *International Affairs*. L., 1991, Vol. 67, No. 1. P. 5. В российской историографии в последние годы появляются новые исследования религии в социо-антропологических и культурологических аспектах, позво-

ляющие осознать роль духовных установок в идентичности населения афро-азиатского мира. См.: Сафронова А.Л. Традиционные направления и новые тенденции в деятельности исторического отделения ИСАА МГУ // Вестник Московского университета. Сер. 13. Востоковедение. 2016. № 2. С. 11–12.

¹ Об этом свидетельствуют собранные этнографами пословицы и поговорки марокканских горцев. Так, Э. Монтэ приводил нечестивое изречение рифцев: *Остерегайся женщины спереди, мула сзади, а мурабита – со всех сторон* (Montet E. Le culte des saints musulmans dans l’Afrique du Nord et plus spécialement au Maroc. Geneve, 1909. P. 36), а Э. Вестермарк подметил в Атласе поговорку *Йархум Алла ман зара ва хаффафа* (Да помилует Аллах того, кто в гостях пребывает недолго), демонстрирующую отношение говорящего к посещению гробницы святого-мурабита (Westermarck E. Wit and Wisdom in Morocco. A Study of Native Proverbs. L., 1930. P. 212).

² Крымский А.Е. История арабов и арабской литературы, светской и духовной (Корана, фyxха, сунны и пр.). Ч. 1. М., 1911–1914. С. 13.

»,¹.

2

XIX

3

4

5

¹ Hagopian E.C. The Status and Role of the Marabout in Pre-Protectorate Morocco // *Ethnology*. Pittsburgh (Pensilvania), 1964. Vol. 3. № 1. P. 47.

² Термин *мурабит* (искаж. *марабут*), часто употребляемый в Магрибе для обозначения почитаемого населением «святого» деятеля, его местожительства или гробницы, происходит от арабского корня *р-б-т* «связывать», смысл которого трактуется в духовном плане как «находиться в особой связи с Аллахом», что не раз подвигало исламоведов проводить параллели с латинским *religio* и *religare*.

³ Foucauld Ch. de. Reconnaissance au Maroc. P., 1888. P. 121.

⁴ Ibid. P. 157.

⁵ Воспоминания Ш. де Фуко напоминают замечания тунисского географа Мухаммада Байрама (1840–1889), который писал о жителях южных провинций своей страны: «Что касается племен..., то они имеют общие познания, особенно те, которые имеют богатство и завийи набожных людей. Шейхи суфийских братств ведут их, а другие знают из догматов ислама только про единство Аллаха и также про то, что пророчество Мухаммада – истинное, но многие даже не представляют, сколько раз в день следует совершать молитву» (*Байрам ал-Хамис, Мухаммад*. Сафват ал-и'тибар би мус-

тауда' ал-амсар ва-л-актар (Совершеннейшие подходы к расположению городов и стран). Т. 2. Каир, 1887. С. 115).

¹ *Bouhdiba A. A la recherche des normes perdues. Tunis, 1973. P. 99.*

² Здесь уместно сравнение, проведенное тунисским культурологом Абд ал-Ваххабом Бухдибой между происхождением европейского понятия «*pausan*» от латинского «*paganus*» и тем фактом, что арабский термин *кафир* (неверный, многобожник) восходит к древнему, ныне забытому значению корня *к-ф-п* – «обрабатывать землю», «заниматься сельским трудом» (*Bouhdiba A. A la recherche... P. 100*).

³ Так, А.Е. Крымский, описывая обычаи и нравы бедуинов Аравии, замечал, что «араб-горожанин гораздо более склонен к религиозным запросам» (*Крымский А.Е. История арабов... Ч. 1. С. 13*), а знаток позднего марокканского средневековья М. Шацмиллер посвятила духовно-культурным различиям марокканского города и деревни обстоятельно написанную научную статью (*Shatzmiller M.*

«¹»
»¹.
(
)
«²»
»².
»³,
»⁴.

Islam de campagne et Islam de ville // *Studia Islamica*. P., 1980. Vol. 47. P. 123–136).

¹ *Gellner E. Saints of the Atlas*. Chicago, 1969. P. 5.

² Цит. по: *Bendix R. Max Weber: an Intellectual Portrait*. Garden City (NY), 1960. P. 114.

³ В статье для обозначения мусульманских богословов-правоведов используются варианты *áлим*, мн. ч. *уламá* (). Иногда в литературе встречаются также варианты *улем*, *улемы*. (*Прим. ред.*)

⁴ В марокканских источниках XVI–XIX вв. часто встречаются примеры вдумчивого отношения просвещенных горожан к своим религиозным обязанностям. Так, в агиографическом своде «Салват ал-анфас» Мухаммада ал-Каттани о фесском алиме Абд ал-Кадире ал-Фаси (ум. в 1798 г.) упомянуто, что «часто в середине ночи он выходил из дома и отправлялся в баню, чтобы совершить омовение. Затем он отправлялся совершить молитву к [мавролею] Мулай Идриса... затем он возвращался домой» (*Ал-Каттани, Мухаммад ибн Джа'фар*. Салват ал-анфас ва мухадасат ал-акйас би ман укбира мин ал-'улама ва-с-сулаха' би Фас (Утешение душ и беседа, оценивающая тех алимов и праведников, кто упокоился в Фесе). Т. 1. Фес, 1899. С. 335). А в биографии другого фесского алима Мухаммада ат-Тилимсани (ум. в 1848 г.) автор отмечал, что «летом,

, (),
 () ()
 , ()
)¹.
 XX .,
 , «
 », «
 (),
 »².

 ,
 60- XX .,

как и зимой, он спал только треть ночи, а затем отправлялся к гробнице Мулай Идриса и занимался там чтением «Далилия». Он посещал здравствующих и [гробницы] покойных [святых] и не покидал скамей науки...» (*Ал-Каттани*. Салват ал-анфас... Т. 1. С. 353).

¹ *Valensi L.* Le Maghreb avant la prise d'Alger (1790–1830). P., 1969. P. 36. Природные условия многих регионов Марокко предполагают обособленность элементов ландшафта (ущелья в горах, источники воды в пустыне), замкнутость и компактность зон расселения общин. В силу этого празднества-маусимы в марокканской деревне, совпадавшие с календарным циклом полевых работ, всегда сопровождалась ярмарочной торговлей, свадьбами, пирушками и молодецкими потехами. Они давали возможность интенсивного общения с родственниками, заведения новых знакомств, широкомасштабной продажи продуктов своего труда, закупки на следующий сезон необходимого в хозяйстве и т. п.

² *Brunel R.* Essai sur la confrérie religieuse des Aissaoua au Maroc. P., 1926. P. 112; *Drague G.* Esquisse d'histoire religieuse du Maroc. Confréries et zaouias. P., 1951. P. 287.

« <...> . -

, »¹ . « -

»

—

, , -

- -

-

, -

»², . . « , -

¹ Gellner E. Saints of the Atlas..., p. 5. Примечательно и другое наблюдение Э. Геллнера, постулирующее своеобразную «зеркальность» духовных феноменов европейского и африканского побережий Средиземного моря: в западноевропейской христианской традиции «основной» и наиболее популярный католический вариант вероучения иерархичен, характеризуется пышной обрядностью, имеет сильные позиции у селян, а его краеугольным камнем является почитание святых. «Девииантная» же традиция, заложенная Реформацией, эгалитарна, подчеркивает равенство верующих, одобряет пуританские нравы, присуща городскому населению и исключает посредничество священника. На южном побережье Средиземного моря, в исламской среде, происходит обратное – яркая, иерархически выстроенная и склонная к посредничеству модель веры мурабитов и шейхов «девиантна», а городская – умеренна и не признает посредничества между верующими и Аллахом (Gellner E. Sanctity, Puritanism, Secularisation and Nationalism in North Africa. A Case Study // Archives de sociologie des religions. P., 1963. Vol. 15. P. 77).

² Бертельс Е.Э. Избранные труды. Т. 3. Суфизм и суфийская литература. М., 1965. С. 35.

«...»¹.

«...» «...»

«...» «...»

(...)

(...)

«...»

2.

(...)

(... 1116–1201)

(1263–1328), –

(...), –

3.

¹ Кныш А.Д. Мусульманский мистицизм. Краткая история / Пер. с англ. СПб., 2004, с. 379. О том же явлении писал знаток магрибинского ислама Ж. Берк, полагавший, что «его мудрость эклектична. Она составляет вместе, не синтезируя их, рациональную теологию, народные верования и мистицизм» (*Berque J. Al-Youssi. Problèmes de la culture marocaine au XVIIe siècle.* P., 1958. P. 122).

² См., например: Кныш А.Д. Суфизм // Ислам. Историографические очерки. М., 1991. С. 178–180.

³ Ибн Таймийа был посвящен в братство Кадирийя и (как и Ибн ал-Джаузи) критиковал не тасаввуф в целом, а сомнительные, с его точки зрения, идейные конструкции и обрядовые проявле-

(, .) -
; 3) ;
« »
XVI-XIX . , -
- « » .
()
« » « »
() « -
» « » -
. -
,
,
-
,
() -
1 . ,

¹ Тримингэм Дж.С. Суфийские ордены в исламе / Пер. с англ. М., 1989. С. 23. Преобладание «народного» ислама над нормативным могло приобрести даже скандальный характер. Так, среди образов марокканского фольклора, собранного в XIX в. О. Мульера, встречается кощунственная поговорка, бытовавшая в племени бану арус, на родине популярнейшего в Марокко святого Абд ас-Салама ибн Машиша (XIII в.): *Маула Абд ас-Слам хува-л-ли халака-д-дунйа ва-д-дин* * *Ва-н-наби, Аллаху йархумуху мускин* (Это Мулай Абд ас-Салам создал мир и религию * А что касается Пророка, то пусть Аллах смилуется над ним, беднягой!) (*Mouliéras A. Le Maroc*

»,

1.

2.

XVI–XIX

3.

inconnu. T. 2. P., 1899. P. 159). В мусульманском законоведении приписывание акта творения смертному существу, равно как и сомнение в пророческой роли Мухаммада составляют бесспорные признаки неверия (*куфра*).

¹ Это нашло отражение в пословицах, популярных в XIX в. среди марокканских ученых мужей: *Ли кулли вали ва'датуху* (Что ни святой, то обещание) или *Кам ман йузар макамуху фи-н-нар* (Сколько из тех, кого посещают с зийарой, место в [адском] огне) и др. (Ibid. P. 709, 628).

² По полевым наблюдениям Э. Геллнера, местные и далекие от нормативной набожности формы ислама служили средством для смягчения религиозной маргинальности сельских и племенных коллективов по отношению к «истинной» городской вере (*Gellner E. Tribalism and Social Change in North Africa // French-Speaking Africa: the Search of Identity; ed. by W.H. Lewis. N.Y., 1965. P. 110–111*). В этом смысле, очевидно, следует воспринимать высказанное в его другой работе утверждение о том, что «святые служат иным ценностям и представляют собой иные ценности, чем ценности улама» (*Gellner E. Flux and Reflux... P. 42*).

³ Так, известный законовед из Феса Мухаммад ат-Тауди ибн Суда (1705–1795) за свою долгую жизнь шестьдесят раз успел совер-

(1758–1812),

XIX .

()¹.

« »

2 .

(- ')

« » .

шить паломничество к гробнице святого Абд ас-Салама ибн Машиша (*Berque J. L'interieur du Maghreb, XVe–XIXe siècle. P., 1978. P. 271*). Другой фесский алим, Ибн 'Аббад, живший в XIV в., был причислен к святым и считался в народе покровителем корпорации сапожников. Причиной тому было почтение алима к сапожникам и частое его заступничество за них перед властями (*Guyot R., Le Tourneau R., Paye L. Les cordonniers à Fès // Hespèris. 1936, Vol. 23. P. 49*).

¹ *Berque J. L'interieur du Maghreb... P. 271.*

² Ранее нам доводилось исследовать по марокканским источникам факты биографий видных ученых мужей этой страны. См.: *Орлов В.В. Контур сословия: мусульманское духовенство Марокко в конце XVIII – начале XIX в. // Вестник Московского университета. Сер. 13. Востоковедение. 1995. № 4. С. 16–25. Для XVIII – начала XIX в. нами были изучены биографии 158 марокканских алимов. В 35 случаях (или 22% от общего числа) в них прямо упоминается участие улама в деятельности местных и региональных исламских мистических братств.*

¹ Возможно, в стенах ал-Каравийин XVIII–XIX столетий тасаввуф преподавался не столь широко и разнообразно, как в ал-Азхаре, который «готовил кадры суфийских лидеров и деятелей» (см.: *Ацамба Ф.М.* Высшее мусульманское духовенство Египта в конце XVIII – начале XIX в. (Социальные функции. Экономические позиции) // *Вестник Московского университета. Сер. 13. Востоковедение.* 1992. № 4. С. 53). Здесь показателен интерес улама ближневосточных провинций Османской империи к суфизму, который отмечается и историками-арабистами. Например, в Сирии XVIII в. не менее трети улама обращались к теории и практике *тасаввуфа* (*Смилянская И.М.* Социально-экономическая структура стран Ближнего Востока на рубеже нового времени (на материалах Сирии, Ливана и Палестины). М., 1979. С. 175). В Египте XVIII–XIX вв. 43% алимов Каира принадлежали к различным суфийским братствам (*Ацамба Ф.М.* Высшее мусульманское духовенство... С. 51). Тем не менее, многие шейхи марокканских братств и даже суфийские деятели среднего звена имели основательную общерелигиозную и мистическую подготовку, полученную, как правило, в ал-Каравийин.

)

,

« »

,

:

(

),

,

,

.

-

() (1825–1885)

-

(1611–1688)

« » « »

.

()

,

,

,

« » (

) « » (,)

¹.

« »

,

« » ,

¹ *Ал-‘Алауи, Мухаммад ал-Фаллах.* Ал-Каравийин ва усул ас-салафийа би-л-Магриб: Мухаммад Каннун нумузаджан (Ал-Каравийин и истоки салафизма в Марокко: на примере Мухаммада Ганнуна) // Махаттат фи та’рих ал-Магриб ал-фикри ва-д-дини (Веги интеллектуальной и духовной истории Марокко) / Под ред. Мухаммада ал-‘Аййади. Касабланка, 1996. С. 81–82.

« »

XVI–XIX

¹ Сложность и нестабильность взаимоотношений с суфийскими лидерами характеризует всю историю Алауитов, начиная с XVII в. См.: *Илюточкина Д.В.* Ранние Алауиты: от оазисной верхушки к правящей элите Марокко (XVII в.) // Материалы конференции «Школа молодого африканиста». 2016. № 7. С. 22.

² Как выразился Э. Геллнер, стремясь реконструировать восприятие мурабитов рядовым общинником, «кораническая истинность исходит, так сказать, из их сущности. Ислам – это то, что они делают. Они и есть ислам» (*Gellner E. Role and Organization of a Berber Zawiya / Ph.D. Diss., University of London. L., 1957. P. 203*). Здесь важно подчеркнуть и подмеченную его американским коллегой Дж. Воллом специфику Северной Африки где «местные святые оказались в фокусе народной религиозной жизни и вокруг них возникли массовые объединения» (*Voll J.O. Hadith Scholars and Tariqahs: an Ulama Group in the 18th Century Haramayn and their Impact in the Islamic World // Journal of Asian and African Studies. Leiden, 1980. Vol. 15. № 3–4. P. 268*).

³ *Berque J. L'interieur du Maghreb, XVe–XIXe siècle. P., 1978. P. 424.*

¹ Например, в XIX в. глава завийи Бану Амгар в Тамеслухте на р. Тенсифт, не поддерживая связей с суфиями, имел авторитет среди племен южной части Шерифской империи (особенно племенной конфедерации *айт 'амма*). См.: *Aubin E. Le Maroc d'aujourd'hui*. 2-е ed. P., 1905. P. 48; *Hammoudi A. Segmentarité, stratification sociale, pouvoir politique et sainteté: réflexions sur les thèses de Gellner // Hespèris-Tamuda*. 1974. Vol. 15. P. 166. Значительным влиянием в присахарских поселениях (*ксавах*) и оазисах обладали мурабиты, принадлежавшие к группе племен *зената*. Они также не афишировали своих симпатий к конкретным братствам или к суфизму в целом. См.: *Lacroix N., La Martinière H., de. Documents pour servir à l'étude du Nord-Ouest africain*. Alger, 1897. T. 4. P. 335–336.

² Подробнее о направлениях миграций и численности мигрантов см.: *Орлов В.В. Традиционная социальная организация алауитского Марокко (середина XVIII – начало XIX века). Концепции – структуры – взаимосвязи*. М., 1998. С. 23–29.

³ *Chiapuris J. The Ait Ayash of the High Moulouya Plain: Rural Social Organisation in Morocco*. Ann Arbor (Michigan), 1979. P. 29.

),

XVI–XVII .

XVIII–XIX .

XIX

1 .

2 .

3 .

¹ Как почитание мурабитов, так и мистические практики Магриба вобрала в себя разнообразные элементы верований средиземноморского историко-культурного ареала (от берберских и негрятянских традиций с пережитками пунических и эллинистических культов, до элементов иудаизма и христианства). Показателями взаимосвязи местных святых и суфиев служит как то, что с XIV в. мавзолей (*мазар*) местного святого становится нередкой принадлежностью завийи, так и семантическое смешение значений терминов «мурабит» и «завийа», которое существует в магрибинских диалектах арабского языка. См.: *Burke E. Morocco and the Near East: Reflections on Some Basic Differences // Archives européennes de sociologie. P., 1969. Vol. 10. № 1. P. 79.*

² *Тримингэм Дж.С.* Суфийские ордены в исламе. С. 191–192.

³ Примером может служить племенной союз *улад сиди шейх*, сложившийся из 17 племен марокканской и алжирской Сахары. Его

Абдалла Аль-Ахмар

**РЕЛИГИОЗНАЯ ПРОБЛЕМАТИКА
СКВОЗЬ ПРИЗМУ ИДЕОЛОГИИ ПАРТИИ
АРАБСКОГО СОЦИАЛИСТИЧЕСКОГО ВОЗРОЖДЕНИЯ**

«...» - ... -
... , -
... ,
... .
... ,
... (... -
... (...), -
«...» ,
... » 30 2017 .) -
... : , , ,
... , , , ,
... .
... -
... ,
... -
... : , .

- . ' -
 , ,
 . , -
 , , -
 , , , -
 . , -
 , -
 -
 -
 ,
 (1790 . .).
 , , -
 , , -
 , -
 -
 -
 (!), -
 . , -
 , , -
 (, -
).
 , [] -
 . , -
 , , , -
 , , -
 , , -
 , , -
 , , -
 (,
).

, , .
 , : , .
 , , .
 , [] , : «... , : “
 !” — , » (5:82). —
 , , .
 (‘), —
 : « , , !
 — , . !
 ! , .
 » (2:286). ,
 —
 : [,] :
 « ! , . :
 , . —
 (49:13). — , — »

, !)¹ (-
 , -
 , -
 , . -
 (. . .), -
 , , -
 , -
 : « -
 , , -
 , » . -
 , , -
 , . -
 , , -
 , , -
 : « , , , -
 , » . -
 — , . -
 , , -
 , , -
 — . , -
 , , -
 .

¹ — (. . .), : салля Аллаху ‘алейхи ва салляма.

» (3:110).

(. . .)

, -
 :
 ,
 .
 ,
 ,
 .
 ,
 .
 : « ,
 ,
 !» (3:21).
 (. . .)
 , , ,
 , ,
 (. . .) :
 « , , ».
 ! : « : “ ,
 , - ,
 !”» (62:6).
 () 1897 .,
 «
 »,

(-
-
) ,
, []
(750-1517),
,
.
, -
, -
,
.
, -
, -
, -
, -
,
-
, -
, -
,
,
-
« » ,
.
, -
-
, -
, -
, -
,
,
(, , -
,
, (, ,).

XVI-XVII

1923 .,

29

1923 ., 24

- »», „ « -
» , -
 , -
 , , ,
 . -
 « »», -
 ,
 ,
 . , , -
 , , -
 [] , -
 , , -
 , -
 , -
 , -
 .

1.

?

-
 -
 . , ,
 , , -
 . -
 : , -
 , . -
 , , -
 , -
 , -
 , -
 , -
 , -

2003 .),

« »

, , [-
-] -
- - , - , -
- , - , -
- , -
(, -
1946 .: « -
; -
», , - ,
1943 .: « () - ,
», ,
», «
»,

: 20), (-
 , - , (), - ,
 , - , -
 , , , . -
 : , , , -
 , - , , (), -
 , , (), , -
 , (), (-
), (). -
 , - , -
 - , , , -
 . , -
 , , -
 1966 . -
 , -
 , . -
 - (- - -
), - - -
 , , . -
 . -

， ， -
-
， -
-
， -
-
· -
-
： -
， -
， -
“ ” ， -
， -
， -
- -
· ， -
“ ” ， -
- -
“ ” -
80-
“ ” ， -
-
· -
； -
， -
[] .

3.

(,), -
, , -
, . -
, (), -
, [] -
, , -
, . -
, , -
, , -
, - , -
, -
, , -
, : « -
, -
, -
1. - -
, -
2. () - , -
().

1958 ., []
1961 .: []

,
 ,
 .
 ,
 [] .
 ,
 , , ,
 ,
 .
 , , , .
 : -
 . -
 -
 : -
 , , -
 , -
 [] .
 :
 1. , , -
 -
 .
 2. [] -
 -
 , -
 ,

. (,).

(,),

· ,

,
-

.

(. 17).

(. 18).

,

— , , ,

(. 41).

, , ,

, ,

, .

, ,

, .

, — ,

· , ,

.
 ,
 -
 ,
 -
 .
 ,
 ,
 ,
 ,
 ;
 ;
 ,
 []
 ,
 .
 « »,
 -
 ,
 ,
 ,

القضايا الدينية من منظار فكر حزب البعث العربي الاشتراكي

نص مداخلة الرفيق عبد الله الأحمر الأمين العام المساعد لحزب البعث العربي الاشتراكي
لصالح كتيب بعنوان (الدين)
الاستشراف في روسيا (يصدر عن أكاديمية العلوم الروسية، ومعهد

2017 30

يشير تاريخ الحضارات في الشرق إلى سجل حافل بالفكر والفلسفة والتجربة ونشأة الدين وتطوره في منطقة ذات أجناس وثقافات مختلطة ظهرت فيها فيما بعد ديانات التوحيد : اليهودية والمسيحية والإسلامية، كما يشير إلى العقائد التي اعتقدها الإنسان من سالف الأزمان، ومن المؤكد أن الديانات مرت بمراحل تطور من المجتمعات البسيطة إلى المجتمعات المعقدة، من الشرك إلى التوحيد ومن الارتجالية إلى التنظيم، ولا شك أن هناك يراً عميقاً تركته جميع الأديان في مختلف المجتمعات التي استطاعت عبر مختلف عصور التاريخ تطوير الممارسات الدينية، وكانت الفلسفات الشرقية هي تلك الفلسفات المعنية بالحضارات في الشرق (السومرية، والمصرية، والبابلية، والكنعانية، والآرامية، والفينيقية، والفارسية، والهندية، والصينية، والإسلامية) وهي سبّاقة عن الحضارات الغربية واليونانية، أي أن الشرق سباق في التفكير الفلسفي عن الغرب.

يقول الفيلسوف الألماني هيجل: "إن الإنسان وحده هو الذي يمكن أن يكون له دين" فالتدين عنصر أساسي في تكوين الإنسان، والحس الديني، إنما يكمل بشري، بل هو يدخل في صميم ماهية الإنسان، مثله في ذلك مثل العقل سواء بسواء، والإيمان فطري في النفس البشرية، التي كانت سابقة في وجودها على البدن، إذ يقول الله تعالى في القرآن الكريم: {وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على هم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا أن تقولوا إننا كنا غافلين} () : (172).

وإذا سلّمنا بأن الحس الديني جزء أساسي في تكوين الإنسان وأنه موجود بدرجات متفاوتة عند الناس جميعاً، فقد يكون مطموراً عند من يحاول أن يحجبه أو يمنعه من الظهور، بل ربما يجحد وجوده، وقد يكون عارماً وطاغياً عند الصوفي العظيم الذي يرى الفعل الإلهي في كل حركة كونية من حبة الرمل في الصحراء إلى نجوم السماء، فلا بدّ أن نسلم بالتالي أن تفسير هذا الحس الديني قد خضع لنفس التطور الذي خضع له الإنسان، فاختلف وفقاً لمراحل كثيرة لارتباطه ارتباطاً وثيقاً بالإطار الثقافي الذي وُجد فيه.

من هنا نشأت كثرة من الديانات منذ أن دبّ على ظهر الأرض إنسان، فكانت الأساطير والخرافات والسحر والشعوذة ومحاولة السيطرة على القوى الخفية والتقرب إليها بالأضاحي والقرابين، مما يزر به تاريخ الشعوب في الشرق والغرب، ظهرت الديانات البشرية الوضعية من زرادشتية إلى كونفوشية إلى بوذية... وغيرها، حتى نزلت الديانات السماوية الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام.

ولقد دأب المسلمون إبان ازدهار حضارتهم، على دراسة الديانات البشرية المختلفة القريبة منهم والبعيدة على حد سواء، لأنهم أدركوا في هذا العهد المبكر ذلك الأثر القوي الذي يتركه الدين في نفوس الناس وسلوكهم، وتصدى لدراسة العقائد وطبائع الشعوب والأمم وشعائهم الدينية عدد من العلماء العرب المسلمين أمثال أبي الريحان البيروني والشهرستاني وغيرهما كثير..

ويعد كتاب () لصاحبه الشهرستاني من أشهر الكتب التي تؤرخ لديانات عصره بمنهج علمي دقيق، حيث كتب عن المجوس واليهود والنصارى والمسلمين، كما كتب عن الصابئة وعبدة الكواكب، وعبدة الأوثان، وعبدة الماء، ومعتقدات الهنود لا سيما البراهمة، فأصبح هذا الكتاب دائرة معارف للديانات في القرن السادس الميلادي.

الحضارة المصرية التي تميزت بميراثها في مجال النحت والرسم واكتشاف اللغة الهيروغليفية وإقامة الدولة وتأسيس حملة من المذاهب والعقائد الفكرية والدينية، وهذه حقائق يمكن أن نستخلص منها مجموعة من الأفكار الفلسفية تتعلق بالعدل والأخلاق وبأن الفكر أساس الوجود.

ومن الشرق جاءت الحضارة البابلية التي تعادل في قيمتها التاريخية الحضارة المصرية والهندية والصينية لما تركته من آثار أدبية وعلمية وقانونية فيها مثل: (الرياضيات، الفلك، إنشاء أول مكتبة في التاريخ، شريعة حمورابي التي أسست لإقامة قواعد التنظيم الاجتماعي والسياسي، وتعد من أقدم الشرائع المكتوبة في التاريخ البشري 1790 قبل الميلاد)، ومساهمة تلك الحضارة في بعض الأفكار الفلسفية مثل: (موضوع الخلود، تعدد الآلهة، وفكرة التوحيد وفكرة الإله الواحد التي قال بها النبي إبراهيم عليه السلام المولود في مدينة أور الكلدانية وهاجر إلى أرض كنعان، حيث تعد هذه الرحلة من أعظم الرحلات التي قام بها الإنسان، ويعد هذا التصور للتوحيد أساس قيام الديانات السماوية الكبرى: (اليهودية، والمسيحية، والإسلام).

ومن الشرق كانت حضارة بلاد فارس والفكر الزرادشتي الذي عُني بالأخلاق والنظام والقانون ونبذ الفوضى. ومن الشرق بزغت الحضارة الهندية التي تميزت بالتنوع

والتعدّد في اللغة والأديان والطوائف والعقائد، واهتم مفكروها وفلاسفتها بالدين وتعاليمه، والانضباط والتجربة والممارسة، والمناهج العلمية والتأمل والتفكير، والعدل والإنصاف، وبتبشيرات ومبادئ وقواعد أو تعاليم بوذا (المعلم، أو المخلص).

ومن الشرق جاءت الحضارة الصينية وفلسفتها التي يعد كونفوشيوس ومصادر فكره من التراث الصيني: "الشعر والتاريخ والمتغيرات والطقس"، واحداً من معالمها، وتميزت باستمرارها ودوامها وثقافتها الخاصة اللغوية والدينية، واهتمت بدوام الدولة دون انقطاع، وبالتدرب على الفنون مثل "الشعر والموسيقا والرماية والكتابة والحساب".

ومن الشرق جاءت حضارات "إيبلا" (21 م.) "أوغاريت" (7500 م.) واكتشاف أبجدية "رأس شمرة" أول أبجدية في التاريخ (2900 م.) "ماري"، وتدمر السورية، وما قدمته هذه الحضارات من علوم وتقدم في الصناعة والتجارة والزراعة، والتنوّع في معتقداتها التي تعد امتداداً للديانة الكنعانية في سورية، فكانت سورية قلب الحضارة العالمية القديمة، حيث قامت فيها حضارات كثيرة: الكنعانيون، الأموريون، الفينيقيون، الأراميون، وحكم الكنعانيون معظم المناطق السورية، أما الفينيقيون فقد استوطنوا على امتداد الساحل السوري، وأسسوا امبراطورية بحرية في غرب سورية وامتد ممالك الأراميين في معظم أنحاء البلاد السورية، لتصبح موئل الأفكار والديانات المتنوعة التي نهلت وتتهل منها الإنسانية نظمها السياسية الاجتماعية والقانونية والثقافية، وهناك الكثير من الشواهد التي تتجلى فيها حركية وتطور الحياة الدينية والعلاقات التي كانت قائمة بين المجموعات الدينية، إذ تشير الاكتشافات الأثرية من النصوص الإغريقية واللاتينية التي وجدت في سورية وبلاد الشام إلى تنوّع البنى الدينية وفقاً لتعدد الطوائف الدينية وممارستها في فترة سيطرة العقائد الوثنية وصولاً إلى ولادة السيد المسيح، ويظهر ذلك التنوع في البنى المعمارية التي شيّدها المجموعات الدينية العديدة المتنوعة التي سادت الشرق القديم في الفترة الهيلنستية وصولاً إلى العهد الروماني.

لقد أهلها موقعها الجيوستراتيجي المتميز، في الماضي لتكون نقطة استقطاب رئيسة في العالم القديم، وشكلت عاصمتها دمشق موئل العلم والمعرفة، فأشعت بنورها من الأندلس إلى أواسط الصين، وتشكل معطياتها الجغرافية تنوعاً ثرياً يعطي لهذا التاريخ زاد الاستمرار والتواصل دون انقطاع، وتمدّ المستقبل بتطلع أهلها إلى إحقاق الحق، وعودة روح التاريخ والجغرافيا إلى نصابها.

ويعد تاريخ بلاد الشام صفحة من تاريخ البشرية منذ أقدم عصورها، فقد كشفت الدراسات الأثرية وتنقيباتها في أنحاء بلاد الشام، أنها من أقدم بلاد العالم التي شهدت حياة الإنسان، ففيها كهوف إنسان العصور الحجرية، وتوالت عصور من الحضارات العربية القديمة التي ازدهرت على أرضها وتركت بصماتها في الحضارة الإنسانية، وعلى أرضها امتزجت حضارة الشرق بحضارة اليونان، فازدهرت حضارة هيلنستية، كان لها فلاسفة وعلماء ما تزال آثارهم بين أيدي الباحثين والدارسين إلى اليوم، ومن أرضها انطلقت الفتوحات العربية الإسلامية، فحملت إلى المشرق والمغرب رسالة إنسانية حضارية، انتشرت علومها ومكتباتها من حدود الصين شرقاً إلى المحيط الأطلسي غرباً، وكانت معارفها سبباً من أسباب خروج أوربة من ظلامها وتخلفها في عصورها الوسطى إلى ما

عرفته تلك القارة من تحرر فكري وتقدم علمي في عصر النهضة، لذلك كله عرفت بلاد الشام كغيرها من البلاد العربية والإسلامية، تعايشاً بين أبناء الديانات السماوية الثلاث في جو من التسامح وحرية الاعتقاد ندر مثلها لدى الأمم الأخرى.

وفي الشرق، وفي الأرض العربية، هبطت الديانات السماوية الثلاث، اليهودية والمسيحية والإسلامية، وامتازت العلاقة التي طبعت الإسلام والمسيحية، بالسعي إلى التقارب والتعايش بينهما، حيث حرص القرآن الكريم على أن تلامس هذه العلاقة المشاعر والأحاسيس، إضافة إلى العقيدة، حين قال تعالى في كتابه العزيز: {وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَّيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ} (المائدة: 82)، هذه هي علاقة المودة القائمة على الإيمان بالله والعبودية له، وعلى المساواة.

كما كان الدين الإسلامي دين يسر، ولم يكن دين عسر، يقول تعالى: {لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا} (البقرة: 286)، تلك هي حقيقة الدين الإسلامي التيسير في الدين، ولم يوجب على المسلم إلا ما هو قادر على أدائه..
الناس بالتعارف على الرغم من اختلافهم، يقول تعالى: {يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ} (13).

إنَّ هذه العلاقة التي عكسها النبي محمد صلى الله عليه وسلم في مواقفه، ساهمت في توثيق أواصر التعاون، والاحترام المتبادل، بين المسيحيين والمسلمين، وهو ما أثمر في الحفاظ على الوجود المسيحي في بلاد المشرق العربي.

كما تتجلى الحضارة الإسلامية في قول النبي محمد صلى الله عليه وسلم في النجاشي ملك الحبشة التي كانت تدين بالنصرانية وتحارب الوثنية، في فترة الهجرة النبوية الشريفة في السننتين الخامسة والسابعة للبعثة النبوية الشريفة: "إن بها ملكاً لا يُظلم عنده أحد، وهي أرض صدق يجعل الله لكم فيها فرجاً مما أنتم فيه"، وهو ما يشير إلى خلق ذلك الملك الموحد النصراني واستقامة شخصيته وعدالته، مما أعطى الثقة للصحابية بنجاح مهمتهم حينها.

وما قاله النجاشي معبراً عن العقيدة المسيحية بعد أن سمع آيات من القرآن الكريم من المهاجرين بحضور وفد قريش الذي التقى النجاشي ليقنعه بإعادة المهاجرين إلى قومهم: "إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة".

فالرسالات السماوية الثلاث، جاءت من مشكاة واحدة، من الخالق رب العالمين، وهي رسائل حضارية، راقية، بعيدة عن التعصب والطائفية، والتكفير وحركاته التي تسعى إلى تشويه صورة الإسلام، والمسيحية واليهودية وإقصاء الآخر، وهي رسائل حرصت دوماً على تعميق العلاقة بين الناس بمختلف دياناتهم السماوية، وهي العلاقة التي أرادها الله ورسله.

لقد كان النبيون والرسل يؤلفون ولا يفرقون، يجمعون الناس، يقرّبون ولا ينفرون، ينشرون العدل والرحمة في المجتمع بعد أن عانى الظلم والاستبداد والجهل، وينشرون العلم ويرسخون الإيمان في نفوس البشر، وكان الإسلام والنبي محمد خاتم النبيين الذي خاطب الله أمته بقوله تعالى: {كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ} (آل عمران: 110).

فلم تكن السلطة هدف النبي محمد صلى الله عليه وسلم في نشره رسالة الإسلام الحضارية، بل كان هدفه توحيد القبائل العربية، لذلك انتشر انتشاراً مذهلاً من الجزيرة العربية وتوسّع إلى أقصى الغرب في إسبانية، والشرق وصولاً إلى حدود الصين، ولم يكن هناك دليل واحد على التحويل القسري للمسيحيين واليهود.

الموقف من التطرف الديني

نحن نرى أن التطرف لا دين له ولا هوية، فهو يأتي عكس ما نصّت عليه الديانات السماوية الثلاث وشرائعها الدينية، وهو لا يختص بقومية دون سواها، أو بدين دون سواه، أو بمذهب أو بفكرة معينة، رغم اختلاف درجة حدته وسبل التعبير عنه، وإنما هو قضية معروفة في مختلف الأزمان والحضارات، وتأثيره كبير في الحياة السياسية والدينية والمذهبية.

والتطرف هو مغالاة سياسية أو دينية أو مذهبية أو فكرية، لذلك فإن ظهور التعصّب والتطرف في عدد من المجتمعات، والذي اتخذ في أحد جوانبه، طابعاً أيديولوجياً من جهة أو طابعاً طائفيّاً أو إثنيّاً من جهة أخرى، مما يهدد الاستقرار المجتمعي ويخلق حالة من الصراع بين مكوناته، وتستغل الحركات الدينية المتطرفة التدين النقي استغلالاً سياسياً، وتوظفه لخدمة أغراضها السياسية بعد محاولة إضفاء شرعية على خطابها السياسي الذي يكفر الآخرين أو يخونهم، أو يقصمهم، وتنبني على كراهية الآخر والسعي للقضاء عليه وكلماته، فهي لا ترضى بالفكر الديمقراطي، وهذا ربما كان السمة البارزة عند كل المتطرفين الذين عرفهم تاريخ البشرية بغض النظر عن انتماءاتهم الدينية.

فالتطرف أفة قاتلة، والدين ليس سبباً في التطرف والغلو، بل على العكس، هو أداة فاعلة في محاربهته ورفضه، والمنطلق الحق للإسلام هو القرآن والسنة، وهما المصدران اللذان يعدان بالأساس منبعي الوسطية والاعتدال؛ في حين يظل التطرف أداة للغلو والإفراط وسفك الدماء؛ لا لشيء إلا لأنه ينطلق من منطلق أقوال الشيوخ وآراء العلماء والفقهاء في فترات التدهور والانحطاط، الذين جعلوا من الدين مطية لتبرير ظلم الحاكم والتأكيد على مبدأ التطرف والغلو ضد المحكومين.

إن مشكلة التطرف الديني لا تكمن في بنية النص المقدس، بل في كيفية التعامل مع النص فهماً شمولياً وكلياً، والمجتمعات العربية والإسلامية بحاجة إلى نشر المعرفة

الصحيحة والفكر الحصيف مع التركيز على ترشيد الفئات الشابة في المجتمع، وتأهيلها للقيام بدور فاعل ومنتج.

لا يختص التطرف بقومية دون سواها أو بدين دون سواه، أو بمذهب أو بفكرة معينة، هو موجود في معظم الديانات بما فيها الديانات السماوية الرئيسية الثلاث، وان اختلفت درجة حدته وطريقة تسويقه وطريقة التعبير عنه، والتطرف قضية معروفة في مختلف الأزمان والحضارات وذو تأثير كبير في الحياة السياسية والدينية والمذهبية.

فأحداث القتل والعنف والتطرف التي طالت أنبياء الله ورسله، نفذها اليهود المتطرفون، قال تعالى: { إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ } (آل عمران: 21).

فقد عمد المتطرفون من اليهود بمحاربة النبي محمد صلى الله عليه وسلم منذ بداية رسالته السمحاء، وكانوا يكيدون له ويعذبونه ويطاردونه ويشردونه ويجرحونه ويؤلمون عليه وعلى أصحابه الرأي العام بحجة أنهم أولياء، حتى قال النبي محمد صلى الله عليه : " ما أودى نبي بمثل ما أوديت"، كما قال تعالى: { قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَهَمَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، وَلَا يَمَّمُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ } (الجمعة: 5 6)، وبرز التطرف اليهودي مجدداً بصورة جلية خلال انعقاد المؤتمر الصهيوني الأول في بال بسويسرا عام 1897 بزعامة تيودور هرتزل، عندما دعا إلى إقامة "دولة يهودية"، أي دولة على أساس ديني، ووضع المؤتمر أسس الحركة الصهيونية وحدد أهدافها العدوانية، وكانت أولى خطواتها التنفيذية لمشروعها الصهيوني إقامة الكيان الصهيوني الغاصب على أرض فلسطين بعد قتل الفلسطينيين وتهجيرهم من أرضهم، على أساس ديني، لإقامة ما يسمى "الدولة اليهودية"، كما أطلقوا على أنفسهم "شعب الله المختار"، وطالبوا بما يسمى "أرض الميعاد"، وهي أمور تعود إلى عقيدة توراتية وأساطير تلمودية ادعتها الجماعات اليهودية المتطرفة.

أما المتطرفون المسيحيون فلا يقلون خطراً عن متطرفي اليهود عبر حروبهم الصليبية في نهاية القرن الحادي عشر بتوجيه من البابا "أوريانوس الثاني" من الزمان وأدت إلى قتل آلاف البشر، إضافة إلى تشكيل جماعات مسيحية متطرفة، وجيش الله المسيحي في الولايات المتحدة الأمريكية الذي ارتكب جرائم قتل وتفجير وخطف، وأصبح له امتدادات في القارة الأفريقية وما يحيط بها.

أما التطرف في الدين الإسلامي، فعلى الرغم من تميز الدين الإسلامي الحنيف بالسماحة واليسر والوسطية، إلا أن أقواماً خالفوا ذلك وخرجوا عن سمة أمة الوسط والاعتدال، وانحرفوا عن المنهج الصحيح ونزعوا إلى الغلو والتشدد والتطرف، خاصة بعد وفاة النبي محمد صلى الله عليه وسلم، ونهاية عصر الخلفاء الراشدين، ففي عهد الدولة الأموية (661-750م) اكتملت للعرب مقومات الامبراطورية، وعرفوا عدداً من الخلفاء الذين دخلوا التاريخ كساسة ورجال دولة من الطراز الأول في ذلك الوقت، لكن اعتماد الأمويين على سلاح العصبية القبلية امتد ليميز ما بين المواطنين من أصل عربي والأخرين المنحدرين من أصلاب غير عربية ()، رغم أنهم انفتحو على القوميات والديانات التي كانت موجودة في الدولة، فخلق ذلك المناخ ردود فعل تمثلت في الحركات

الشعبوية والمذهبية المناهضة للحكام الأمويين ودولتهم، كما استمر اضطهادهم ضد بني هاشم وآل البيت، مما مكن الخارجين عليهم من التستر برايات آل البيت، فتعرضت الدولة لثورات شبه مستمرة من قبل (الخوراج، الشيعة المعتزلة)، ولم ينقذها من الانهيار إلا عبد الملك بن مروان الذي أطال بعمر الدولة إلى أن آلت إلى العباسيين (750-1517)، لكنها امتدت إلى الأندلس التي شهدت عصر الازدهار الحضاري الذي تتلمذت عليه أوربا.

وفي عهد الدولة العباسية التي اعتمدت في تأسيسها على الفرس الناقلين على الأمويين لاستبعادهم إياهم من مناصب الدولة والمراكز الكبرى، واحتفاظ العرب بها، فكانت رذات فعل العباسيين عنيفة بحق السلالة الحاكمة من العصر الأموي الذين طاردوهم وقضوا على أغلبهم، ولم ينج منهم إلا من لجأ إلى الأندلس، كما انهارت الدولة العباسية بسبب بروز حركات شعبية ودينية مختلفة في ذلك العصر، مما أدى إلى تفضيل الشعوب غير العربية على العرب، وقام جدل طويل بين طرفي النزاع، وانتصر لكل فريق أبناؤه.

وإلى جانب الشعبوية السياسية، تكوّنت فرق دينية متعدّدة عارضت الحكم العباسي، وكان محور الخلاف بين هذه الفرق وبين الحكام العباسيين هو "الخلافة" أو إمامة المسلمين، وكان لكل جماعة منهم مبادئها الخاصة ونظامها الخاص وشعاراتها وطريقتها في الدعوة إلى هذه المبادئ الهادفة لتحقيق أهدافها في إقامة الحكم الذي تريد، وجعلت هذه الفرق الناس طوائف وأحزاباً، وأصبحت المجتمعات في فترة الحكم العباسي ميادين تتصارع فيها الآراء وتتناقض، فوسّع ذلك من الخلاف السياسي بين مواطني الدولة العباسية وساعد على تصدّع الوحدة العقائدية التي هي أساس الوحدة السياسية، وانتشرت الحركات الانفصالية (الأدارسة، الأغالية، الفاطمية)، كما نشأت طوائف ومذاهب عديدة داخل المؤسسة الإسلامية نفسها، بعضها اندثر والبعض الآخر لا يزال حتى اليوم، (المعتزلة، الإباضية، الصوفية، وغيرها)، كما نشأت عن الطائفة الشيعية عدة طوائف نتيجة اختلافات فقهية أو اختلاف حول وراثته منصب الإمام الشيعي، ولم تكن العلاقة جيدة بين مختلف الطوائف، رغم أن الباحثين يسوقون قيامها إلى الغنى الثقافي والتنوع الحضاري، إذ قامت العديد من الفتن والاقترانات الطائفية بين مختلف الطوائف وبشكل متواتر طوال تاريخ الدولة ما أثر على وحدتها وولاء مواطنيها.

وتبجّر خلال عصور الانحطاط، التعايش الذي كان سائداً بين مختلف مكونات المجتمع في ظل الدولة العباسية، فهدمت الكنائس ومنع أبناء الأديان (المسيحية واليهودية) من ركوب الخيل ومزاولة بعض الأنشطة التجارية والاقتصادية أو الإقامة في دور مرتفعة، كما أنهم قد عوملوا كراعياء من الدرجة الثانية وأخذ السلاطين والولاة يستبدون بهم وكان البدو يقتحمون الكنائس والأديرة لسلبها على ما يذكر المؤرخ ابن بطريق والمسعودي وغيرهما.

وانتهى الحكم العباسي في بغداد عندما أقدم هولاءو التتاري على نهب وحرق المدينة وقتل أغلب سكانها بما فيهم الخليفة وأبناؤه، وانتقل من بقي على قيد الحياة من بني العباس إلى القاهرة بعد تدمير بغداد، حيث أقاموا الخلافة مجدداً في سنة 1261م، وبحلول هذا الوقت كان الخليفة قد أصبح مجرد رمز لوحدة الدولة الإسلامية دينياً، أما في الواقع فإن سلاطين المماليك المصريين كانوا هم الحكام الفعليين للدولة، واستمرت الخلافة العباسية

قائمة حتى سنة 1519م، عندما اجتاحت الجيوش العثمانية بلاد الشام ومصر واحتلت منها وقلاعها، فتنازل آخر الخلفاء عن لقبه لسلطان آل عثمان، سليم الأول، فأصبح العثمانيون خلفاء المسلمين، ونقلوا مركز العاصمة من القاهرة إلى القسطنطينية.

وفي عهد الدولة العثمانية التي بلغت ذروة مجدها وقوتها خلال القرنين السادس والسابع عشر، ولعبت دور صلة الوصل بين العالمين الأوروبي المسيحي والشرقي الإسلامي، ثم أصيبت بالضعف والتفكك وأخذت تفقد ممتلكاتها شيئاً فشيئاً، على الرغم من أنها عرفت فترات من الانتعاش والإصلاح، إلا أنها لم تكن كافية لإعادتها إلى وضعها السابق، فانتهت الدولة العثمانية بصفتها السياسية عام 1922، وأزيلت بوصفها دولة قائمة السابقة، 24 1923، بعد توقيعها على معاهدة لوزان، وزالت نهائيًا في 1923/10/29 عند قيام الجمهورية التركية، التي تعد حاليًا الوريث الشرعي للدولة العثمانية.

لم تكن ثمة حضارة عثمانية بالمعنى الدقيق للكلمة، فقد كانت الحضارة العثمانية مجرد مزيج من حضارات الأمم التي سبقتها وحضارات الأمم التي عاصرتهم، فبرز فيها أثر العرب والفرس من ناحية، وأثر البيزنطيين والأوروبيين من ناحية ثانية، فكانت امتداداً للحضارة والخلافة العربية الإسلامية التي بلغت أوجها في العصر العباسي، ولكنه امتداد طبعه العثمانيون بطابعهم التركي وطعموه بكثير من المؤثرات البيزنطية أولاً، ثم بكثير من المؤثرات الأوروبية بعد ذلك، إلا أن العثمانيين اتسموا بعدم اتباعهم لسياسة هضم القوميات، الأمر الذي ساعد على نمو العصبية الحاكمة وحفظ للقوميات طابعها القومي، فقد وضع السلاطين نظاماً خاصاً عُرف بنظام " "، قسموا بمقتضاه الشعوب الخاضعة لهم، ووضعوا كل ملة أو عصبية تحت حكم زعيم لها هو المسؤول عنها أمام السلطان.

يقول بعض المؤرخين إن هذه السياسة هي أحد الأسباب الرئيسية التي أدت لضعف لة وانفصال بعض القوميات عنها في وقت لاحق، بينما يقول آخرون أن التعددية هي ما كان وراء دوام استمرار الدولة لسنين طويلة.

سمح العثمانيون لليهود والمسيحيين أن يمارسوا شعائرهم الدينية بحرية تحت حماية الدولة، وفقاً لما تنص عليه الشريعة الإسلامية، وبهذا فإن أهل الكتاب من غير المسلمين كانوا يعتبرون رعايا عثمانيين لكن دون أن يُطبق عليهم قانون الدولة، أي أحكام الشريعة الإسلامية، وفرض العثمانيون، كجميع الدول الإسلامية من قبلهم، الجزية على الرعايا غير المسلمين مقابل إعنائهم من الخدمة في الجيش.

ثم ساءت علاقة العثمانيين بالعديد من الطوائف غير الإسلامية في أواخر عهد الدولة لأسباب مختلفة، منها بروز الحركات القومية التي نبّتها شعوب غالباً ما كانت تتعاطف معها بعض الطوائف كونها تنتمي لذات القومية أو المذهب الديني، وعند نشوب الحرب العالمية الأولى ضيق العثمانيون الخناق على الرعايا المسيحيين منعاً لحصول أي اتصال بينهم وبين أعداء الدولة من البريطانيين والروس والفرنسيين، وخلال هذه الفترة ارتكبت الدولة بضعة أعمال واتخذت بعض الإجراءات التي نجم عنها قتل وتشريد الكثير من المسيحيين واليهود، وقد اعتبر البعض هذه الأعمال مجازر ومذابح هادفة لاضطهاد الأقليات الدينية (المجازر ضد الأرمن مثلاً).

وفي ظل الاستعمار الغربي واتباعه سياسة () بتقريب طوائف وإبعاد أخرى، ها هو التطرف يُنتج مجدداً - عبر تلاقي أهداف الصهيونية والقوى الغربية المعادية - أعداءً جدداً مناهضين لأمة العرب والإسلام، لمحو تاريخ العرب والمسلمين من الأرض العربية، وبدأ التطرف سياسياً بإنشاء تنظيمات مثل (الإخوان المسلمين) الذي خرج من رحمته تنظيمات متعدّدة انتهجت التطرف، مثل "النصرة" "داعش" وغيرها.. والذين يعذّون بحق (الصهاينة الجدد) لظالم ما أنهم يسعون إلى تدمير الحضارة والمجتمع الإنساني وتخريب حياة الدول والمجتمعات، وتشويه صورة الإسلام قبل كل شيء، حيث أخذ الإرهاب التكفيري يجتاح الأقطار العربية واحداً تلو الآخر، تحت ستار ما يسمى "الربيع العربي" الذي جاء مع بدايات العقد الثاني من هذا القرن الحالي، ليكون الخطر الأعظم على مة العربية والإسلامية، لا بل على العالم أجمع، بسبب ما خلفه ويخلفه من حصد للأرواح، وتدمير للممتلكات، وبث لحالات الرعب والخوف في أوساط الناس، وزرع الفتنة، وإضعاف الأمة وتفنيتها، وتبديد مكاسبها، وتسلب الأعداء المتربصين شراً بالأمن القومي العربي والأمن العالمي، وزعزعة استقرار بلدان العالم، عدا عن تشويه صورة العرب والمسلمين لدى الرأي العام العالمي، واستهداف شخصية الأمة العربية وهويتها القومية.

أما كيف تعامل البعث مع الدين؟ فيمكن إجمال ذلك بالنقاط الآتية:

1 - الأفكار البعثية والعروبية بين التأثير والتراجع:

يكثر الحديث في الأونة الأخيرة عن انحسار الفكر القومي العربي والأفكار العروبية وتراجع تأثيرهما، على الرغم من أن ما يجمع الأمة العربية أكثر مما يفرقها، حيث يجمعها الكثير من مقومات التوحد والتكامل والروابط القومية والتاريخية مثل: اللغة والتاريخ المشترك والإرادة المشتركة والمصالح المشتركة، لكن الشعور بالمرارة لدى المواطن العربي إزاء حالات التجزئة والانقسام والخلافات وغياب التضامن التي تعانيها أمته العربية ناجم عن فقدان ثقته بالأنظمة العربية التي خيبت آماله في تهميشها للقضايا القومية وعلى رأسها القضية الفلسطينية، وعن خيبتها مما آل إليه حال العرب من صراعات وتناقضات، بعد أن كانت أمة العرب أمة واحدة، بمسار حضاري راق وجليل، أوصلها إلى مراتب عليا في الوجود الإنساني.

إن الوعي القومي لدى المجتمع العربي وبين أبناء الأمة العربية الواحدة تفرضه حركة التاريخ والأجيال، وهو وعي راسخ في العقل والوجدان العربيين، ولا يمكن أن يتبدد تحت تأثير الأزمات السياسية أو العسكرية العابرة، مهما اشتدت خطورتها، وسيبقى المد القومي متأججاً حتى تحقيق الشعب العربي لطموحاته في الوحدة العربية التي تعدّ خياراً مخلصاً للأمة مما تعانيه من أزمات وتمزق.

إن من يردّد مقولة: "سقوط أو تراجع الأفكار البعثية والعروبية"، سواء كانوا باحثين أو سياسيين، فإن أكثرهم من الغرب أو متأثرين به، أو من التيارات الإسلامية ذات الطابع

الأممي (الإخوان المسلمون، متعصبو القاعدة، والمتطرفون الإسلاميون) الذين يكفرون كل من لا يؤمن ويلتزم بأفكارهم المدمرة، وسلوكهم التفريقي في كل مجتمع.

فالشيوعية في الماضي أيام حكم الاتحاد السوفييتي السابق نقدت التوجهات القومية كأساس لبناء الدول، إلا أنها تعاملت معها ولم تناصبها العدا، وربما كان النقد يعود لبعد العديد من المنظمات صاحبة التوجهات القومية عن النظرة الاشتراكية العلمية.

لكن هذه النظرة بدأت تتغير نحو الاعتدال في القرنين الأخيرين من وجود الاتحاد السوفييتي بعد أن تعامل مع دول عربية ذات أنظمة تقدمية مثل (سورية، العراق، ليبيا، الجزائر، مصر)، والتي تبنت التوجه القومي والاشتراكية بمفهوم خاص بها، يتلاءم وأوضاع دولها والمجتمع العربي بشكل عام، ومثلما تعرّضت التوجهات القومية في الماضي للنقد من قبل الشيوعية - كما أسلفنا - واجهت القومية العربية نقداً من قوميات أضيّق (القومي السوري)، وإذا افترضنا جدلاً صحة مقولة أن "جيل الشباب العربي السوري الجديد" يبتعد عن العروبة والبعث، فإننا نعتقد أن هذه المقولات وغيرها من العبارات التي يتم تسويقها وتكرارها من قبيل استهداف المشروع القومي، والتضليل الإعلامي الخاضع لتأثير الغرب والصهاينة وجهات أخرى لا تريد لهذه الأمة أن تنتهز، والحرب الثقافية التي تهدف إلى استلاب العقل، وتشويه صورة الديانات السماوية الثلاث، وحضارات هذه البقعة من العالم، الشرق الغني بحضاراته وتعدده وفلاسفته وأفكاره وأمجاد وأخلاقه وتراثه ومعتقداته وتقدمه على أكثر من صعيد منذ القدم، لتدمير كل ما هو حضاري، وزرع رؤى وأفكار تحريبية، وفرض أنماط حياتية معينة لا تنتمي إلى المجتمعات في الشرق، وفي الوطن العربي عموماً، بهدف التأثير على المشاعر القومية لدى المواطن العربي، خاصة بعد فشل مشروعات التوحّد التي تبناها دعاة الاتجاه القومي عند وصولهم إلى الحكم في بعض البلدان العربية، على الرغم من تحقيقهم خطوات في هذا الاتجاه (الوحدة السورية المصرية، اتحاد الدول العربية بين سورية ومصر وليبيا)، وهي خطوات لم تصمد طويلاً، ليس لعدم صحتها، وإنما لأسباب تتعلق بالممارسة من جهة، وبتأمر القوى المعادية ومحاربتها لهذه الخطوات في الداخل والخارج من جهة ثانية.

كما أن هناك حرباً في العالم بين ثقافة أصولية متشددة، وبين ثقافة اعتدال وانفتاح، حرباً تعتمد الكذب والتضليل ويقودها الأمريكيون بهدف احتلال دول وعواصم عربية وإسلامية أخرى بعد احتلال فلسطين والقدس، كما حصل في العراق وبغداد عام 2003 وإشعال نار الفتنة والتفرقة بين أبناء الأمة الواحدة، ليسهل تفتيتها والسيطرة على ثرواتها.

مما تقدم، يمكن القول: إن مقولة "تحول الشباب العربي السوري عن أفكار العروبة والبعث"، هي مقولة مبالغ فيها، ولا تعبّر عن الواقع، فالشباب العربي السوري يؤمن إيماناً قوياً بالعروبة، فهي هويته وانتماؤه، وطريقه للمستقبل الأفضل الذي يعيشه في مجتمعه العربي.

هناك كثير من الشباب العروبيين يعبرون عن أفكارهم بالكتابة والحوار مع الآخرين دون أن يكونوا في مواقع تأثير إعلامي، لكن لا بدّ من الإشارة إلى أن ظاهرة الجمود التي وقع فيها دعاة التيار القومي في بعض الظروف، تتعرض للنقد في إطار حالات نقد الفكر القومي، إلا أن البعث كان أكثر محركي الفكر القومي وقد عمل البعثيون على تطوير هذا

الفكر من خلال تعاملهم مع تطور الحياة وما أنتجه هذا التطور على الحياة العربية، وعملوا على إبعاد حزبهم عن الانغلاق على الذات، الذي برز في مرحلة معينة أو التعالي في بعض الظروف واعتبار البعث هو الوحيد والأقدر على حل مشكلات المجتمع، ولكن البعث وجد من خلال الممارسة أن أي حركة مهما بلغت قوتها وتأثيرها في المجتمع غير قادرة على حل قضايا المجتمع وحدها، دون مشاركة الآخرين، ولذلك اتخذ البعث من مبدأ الحوار والتعاون مع قوى المجتمع طريقاً وأسلوباً لتطور المجتمع نحو بلوغ أهدافه.

وطور حزب البعث كثيراً من مفاهيمه التطبيقية للمبادئ التي تأسس عليها، فافتتح على الآخر (لاسيما بعد عام 1970) واتخذ مبدأ الحوار، ومشاركة الآخر سبيلاً لصنع المستقبل الأفضل، وبنى علاقات واسعة مع الأحزاب في سورية وفي الوطن العربي سواء ممن تبنى الفكر القومي أو الاشتراكي أو الوطني، وكوّن جبهة وطنية تقدمية في آذار 1972.

إن أي حزب مهما كانت قوته لا يستطيع وحده توحيد أهداف الشعب والمجتمع الموجود فيه، فهذا مقرون بالإمكانيات من جهة، وبتذليل العقبات التي تعترض طريقه لتنفيذ الخطط التي يرسمها، ومعالجة وقوع انحرافات أحياناً، أو الانزلاق إلى مصالح خاصة لبعض الأفراد أو حتى القياديين، فتبدو مثل هذه الممارسات إن وجدت إضعافاً للحزب، وتقدم هدية على طبق من ذهب للمعارضين الذين يتخذونها ذريعة للنيل من الحزب وبرامجه، وتبدو الثقافة والتوعية ضرورية في حالة تولي الحزب الحكم أكثر من أي وقت مضى، ولا ننكر أن متابعة هذا الأمر ساعدت في بعض الظروف، وخاصة أن مثل هذه الأخطاء تقع في غالب الأحيان أثناء مشاركة الحزب في الحكم، أو تولي مسؤوليته بشكل كامل.

2 .. والموقف من الدين:

يتعامل البعث مع مسألة الدين وفق مسارين، فهو من جهة لا يعادي الفكر الديني الأصيل، وغير المشوه، الذي جاءت به الكتب السماوية والرسل الذين حملوها، بل استلهم منها القيم الخالدة المبنية على تحقيق العدالة والمساواة وحرية الإنسان، والعيش المشترك في المجتمع بسلام وأمان، بعيداً عن العنف والفرقة، ورفض الظلم والعبودية، ورفض تقسيم المجتمع إلى مسلم وغير مسلم.

من جهة ثانية – ومن حيث المبدأ – رفض البعث تسييس الإسلام، لأن فيه تفرقاً للدين نفسه – لوجود مذاهب متعدّدة لدى المسلمين – وللمجتمعات وتمزيقها في الوقت نفسه، أخذاً بعين الاعتبار أن المجتمع العربي يضم كل الديانات والطوائف والمذاهب، وليس المسلمين وحدهم، حتى ولو كان المسلمون أكثرية في بعض المجتمعات، فهذا لا يعني تسييس الإسلام وإخضاع المجتمع بكل تنوعه وفسيفسائه الديني إلى حكم باسم الإسلام، حكم بعيد فعلياً عن جوهر الإسلام، بل هو تطرف يخرج الإسلام عن جوهره وقيمه، طالما أنه يفرّق بين المسلمين أنفسهم على أساس مذهبي، ويبدو ذلك واضحاً حالياً من خلال ما يجري في سورية، حيث انتشرت فصائل إسلامية اعترى فكرها الجمود والتطرف، وبدأت تشرّع

نظاماً تقول عنه إنه "إسلامي"، لكنه في الحقيقة، بعيد كل البعد عن الإسلام وقيمه، مما جعل الأمور تسير نحو الفوضى والافتتال والعنف.

وانطلاقاً من معارضته تسييس الإسلام، وإيماناً منه بالعيش المشترك، ظل البعث يتعامل مع المجموعات الإسلامية الموجودة في مجتمعه بالحوار، ولم يتخذ منها موقفاً مناهضاً، إلا بعدما مارست أعمالاً مسلحة لفرض أهدافها، والوصول إلى الحكم بالقوة، حينها واجهها الحزب لإبعادها والحيلولة دون تدمير المجتمع ومؤسساته (كما حدث في ثمانينيات القرن الماضي وكما يحصل الآن).

نحن نعتقد أن شعلة الفكرة القومية والقومية العربية لم تخبُ أو تنطفئ، بل تزداد أداً، وستنهض من جديد، لأن في سلوك دربها الخلاص من واقع التجزئة والتخلف ومختلف الأمراض التي يعاني منها المجتمع، وهذا الأمر يحتاج إلى برامج تنويرية وتنويرية للفكر القومي، لأنه فكر لا يقوم على التعصّب كما ظهر في القوميات الأوروبية، وأدى تعصّبها تجاه بعضها إلى حروب محدودة أو شاملة (عالمية).

فالفكر القومي العربي في جوهره إنساني، وبعيد عن التعصّب، وإن كان في مرحلة معينة من خلال وجوده بالحكم ابتعد بعض الشيء عن التعامل مع أتباع قوميات أخرى (مثل الأكراد) الذين طالبوا بنيل حقوقهم الثقافية، وبسبب ذلك أرادت هذه القومية الانفصال أو التهينة له تحت تأثير مؤثرات خارجية، ولكن هذا الأمر عاد إلى جادة الصواب، وأبدى البعث استعداده لحوار إيجابي مع القوميات الموجودة في مجتمعه، والاعتراف بالحقوق الثقافية لأتباعها والمشاركة الفعالة معها في بناء مستقبل الوطن، مع الالتزام بوحدة البلاد والتعاطي القومي في العيش المشترك في الوطن الواحد.

تحترم القومية العربية الأديان، وتتنظر لأتباع الديانات كلها بأنهم مواطنون متساوون، لهم الحقوق والواجبات نفسها، وتنبذ تقسيم المجتمع إلى طوائف ومذاهب، لأنها تصبُ في خدمة المشروعات المعادية التي تسعى إلى تمزيق المجتمع وإضعافه، أما المنتمون إلى القومية العربية من كل الفئات والفعاليات والطوائف في المجتمع فمنهم موجودون بقيادات البعث وبين مؤسسيه - مسيحيون ومن مذاهب إسلامية متعدّدة - (ميشيل عفلق، منصور الأطرش، وهيب غانم، زكي الأرسوزي، سامي الجندي)، وترك للأديان ممارسة حريتها الدينية بشكل كامل، ودون تدخل بشؤونها الدينية، ونظّم الأمر ضمن الدستور والقوانين، واستفاد المشرّع القانوني في البلاد من مختلف الأديان بتعدّد مذاهبها لتنظيم المجتمع التابع لها (الأحوال الشخصية)، وتعامل مع الإسلام كمكمل للعروبة، وغير متعارض معها (قول ميشيل عفلق: طلب العرب السماء فملكوا الأرض، فلما اقتصرنا على طلب الأرض، أضاعوها والسماء معاً، لا يسيطر العرب على حياتهم حتى يؤمنوا بالخلود، ولا تعود إليهم ملكية أرضهم حتى يؤمنوا بالجنة من جديد" - 1946)، وقوله وهو المسيحي في ذكرى مولد الرسول العرب/ نيسان 1943: (لقد كان محمد كل العرب، فليكن العرب اليوم محمداً)، وهذا يدل على أن العرب مسيحيين ومسلمين يعتبرون الإسلام ثقافة مشتركة، بغض النظر عن العبادات لكل منهم حسب كتابه السماوي، حيث قال عفلق أيضاً مؤكداً الصلة العضوية بين القومية والعروبة، وأن علاقة العروبة بالإسلام ليست كعلاقة أي دين بأي قومية، وأن "العروبة جسد روحه الإسلام".

ومن يراجع ويتابع مسيرة البعث، يلحظ أنه تعامل بإيجابية مع مختلف الطوائف الدينية الموجودة في سورية والوطن العربي، فأبرز مؤسسيه وأمينه العام لفترة امتدّت لأكثر من عشرين عاماً (ميشيل علق - مسيحي)، ومن مؤسسيه كما ذكرنا: الأرسوزي، ووهيب الغانم، ومنصور الأطرش، وشبلي العيسمي، وآخرين (من سورية) ومن قياداته وبدون انقطاع ممثلين عن مختلف الطوائف والمذاهب الدينية لا بصفتهم ممثلين لطوائفهم ومذاهبهم وإنما بصفتهم بعثيين يؤمنون بالعروبة جامعة لأبناء الأمة العربية.

من الأسماء البارزة من المسيحيين البعثيين أيضاً: جورج صدقني، وأميل شويري، والياس فرح، وفايز الناصر، وحبيب حداد، ووهيب طنوس، ونظمي فلوح، وفيروز موسى، وماري حداد (من سورية)، عبد الله نعواس، وكمال ناصر، وفواز صياغ، ونشأت حمارنة، مجلي نصراوين (الأردن) غسان صليبا، بولس بطرس، أسعد حداد، رلا سمراني، حكمت سمعان (من)، طارق عزيز (من العراق)، وصلوا إلى قيادات البعث العليا، وهناك كتاب ومفكرون مسيحيون وكوادر شغلوا قيادات متوسطة في الأقطار العربية التي تواجد بها حزب البعث.

فميشيل علق شغل - كما أشرنا - الأمين العام لحزب البعث منذ تأسيسه ولعام 1966، وله كتابات ومحاضرات كثيرة تعدّ رافداً أساسياً للتثقيف البعثي عن الوحدة والحرية والاشتراكية، والتكامل بين العروبة والإسلام.

الياس فرح، سوري، من مفكري البعث، وشغل منصب عضو قيادة قومية، كما شغل ل من جورج صدقني وفواز صياغ ونشأت حمارنة عضوية القيادة القومية، ومن المسيحيين القوميين غير البعثيين جورج حبش، ونايف حواتمة.

وعند وجود الحزب بالحكم كانت هناك مشاركة فعلية سياسية لكل البعثيين من مختلف الانتماءات الدينية، وما يتعلق بالتيارات الدينية المتمثلة برجال الدين باختلاف اجتهاداتهم وغير المرتبطين بتسييس الدين، تعاملت معهم بإيجابية، وسهّلت أمورهم. والبعث أثناء حكمه كان يعتمد تدريس مادة الديانة (إسلامية ومسيحية) في المدارس الحكومية، وسمح بوجود مدارس خاصة ملتزمة بالمناهج الحكومية، وتعنى بتوضيح الشريعة الإسلامية وأحكامها للملتزمين بها، ومدارس خاصة للمسيحيين، كما أوجد كلية للشريعة في الجامعات السورية، واعتبرت الأعياد الدينية للمسلمين والمسيحيين أعياداً رسمية، وسمحت لاتباع الطوائف الدينية القيام بالاحتفالات في مناسباتهم والاهتمام بها كالمناسبات الوطنية، وكان كيز الحزب ولا يزال على الإخاء بين الطوائف الدينية والتعايش فيما بينها، في إطار قوانين الوطن، وتجدر الإشارة إلى وجود دائرة للإفتاء في القطر العربي السوري، بالنسبة للمسلمين، ووزارة الأوقاف التي تشرف على القضايا الدينية وتحترم المرجعيات الدينية للطوائف المسيحية التي تعنى بشؤون أتباعها.

لم تشهد سورية عبر تاريخها صراعاً طائفيّاً إلا خلال الحكم العثماني والاستعمار الغربي فيما بعد الذي اتبع سياسة () بين الأديان والطوائف، وقرب بعض الطوائف منه، وأبعد طوائف أخرى، ومع ذلك فالكل شاركوا في محاربته، ومنذ الاستقلال يتمّ التعايش والتعاون والمشاركة في بناء الوطن من الجميع.

ولا ينكر بروز أفراد من هذه الطائفة أو تلك، تظهر عليهم مظاهر تعصّب بدوافع شخصية أو نتيجة تراكم التخلف ورواسب الماضي والتأثر بها، لكن هذه الحالات الشخصية لا تصمد أمام الشعور العام بوحدة أبناء الوطن، وتغليب الانتماء القومي والوطني.

فتح حزب البعث بعد تسلم قائده الرئيس بشار الأسد السلطة حواراً واسعاً مع فعاليات المجتمع كافة: السياسية والدينية والثقافية والاقتصادية، وبطبيعة الحال كان الإسلاميون من المعنيين بالحوار، فكل من يسير على نهج الإسلام بعيداً عن التسييس، كان معنياً بالحوار، ومن ابتعد عن الحوار هم المتطرفون الذين ينشرون فهماً للإسلام بعيداً عن قيمة وجوهره، ويستغلون الإسلام في سبيل الوصول للسلطة، ولو عن طريق القوة، نظراً لعدم إمكانية الوصول إليها من خلال الخيار الشعبي، مع ملاحظة أن الإسلاميين الذين يُطلق عليهم (المعتدلون) ليسوا بتوجه واحد، وإنما بتوجهات متباينة، سرعان ما تتصادم بعضها مع بعض، كما تتصادم مع التيارات الأخرى في المجتمع.

لقد أجرى البعث - في مراحل متعددة - حوارات حتى مع (الإخوان المسلمين) وحتى بعد أحداث ثمانينيات القرن العشرين، لكن تبيّن أن (الإخوان المسلمين) عندما يكونون خارج السلطة، يطرحون أنفسهم وكأنهم مستعدون للتعاون مع الآخرين، وبعد وصولهم للسلطة يستأثرون بها ويُقصون الآخرين، كما حصل في مصر عند انتخاب محمد مرسي رئيساً لمصر، فانقلب عليه الشعب.

3 - تطوير أفكار البعث في ظل التحديات الجديدة:

اعتبر البعث في دستوره الذي لم يتغير منذ التأسيس، (كونه يركز على مبادئ عامة) الوحدة والحرية والاشتراكية أهدافاً أساسية متكاملة ومترابطة بغض النظر أن تحقيقها قد يتمّ إفرادياً على خطوات وليس دفعة واحدة.

فدستور حزب البعث العربي الاشتراكي حدد مبادئ بيّن من خلالها مفهومه للأمة العربية، والوطن العربي، والمواطن العربي، وسلطة الشعب العربي على أرضه، وحرية هذا الشعب وأسس التفاضل بين أبنائه إضافة لنظراته للإنسانية، ودورها في بناء الحضارة، كما حدّد الدستور منهجية عمل الحزب باعتباره حزباً قومياً، اشتراكياً، شعبياً، ورسم سياسات الحزب في مختلف المجالات الداخلية والخارجية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والتربوية والتعليمية في الدولة العربية الموحدة.

فالوحدة بنظر البعث تجسيد للوجود القومي للأمة العربية، وفلسفة الوحدة نصّ عليها (العرب أمة واحدة لها حقها الطبيعي في أن تحيا في دولة واحدة وأن تكون حرة في توجيه مقدراتها ولهذا فإن حزب البعث العربي الاشتراكي يعتبر:

1- الوطن العربي وحدة سياسية اقتصادية لا تتجزأ ولا يمكن لأي قطر من الأقطار العربية أن يستكمل شروط حياته منعزلاً عن الآخر.

2- الأمة العربية وحدة ثقافية، وجميع الفوارق القائمة بين أبنائها عرضية زائفة تزول جميعها ببقعة الوجدان العربي (المبدأ الأول).

وتوضّحت رؤية البعث للوحدة في العديد من المحاضرات والأبحاث، وهي البديل لواقع التجزئة والتخلف والجهل والاستغلال الذي أراده المستعمرون الذين تتالوا على سورية وبلدان الوطن العربي، ورأى البعث أنه من خلال تحقيق الوحدة تستعيد الأمة العربية شخصيتها القومية ودورها وتأثيرها في المنطقة والعالم، أما تحقيقها فيتم على خطوات سواء بين دولتين أو بين عدة دول من الدول العربية القائمة.

الخطوة الأولى من العمل الوحدوي حصلت بين سورية ومصر عام 1958، وجاءت نتيجة مدّ شعبي واسع في سورية، وبرزت قيادة جمال عبد الناصر الذي ركز على البعد العربي والسعي لتحقيقه، وللتجاه التحرري بين البلدين، لكنها وحدة فرضها الواقع تحت تأثير الضغط الجماهيري العاطفي دون دراسة معمّقة لكيفية ممارسة دولة الوحدة لصلاحياتها بين إقليمين توجد بين المواطنين فيهما تباينات اقتصادية واجتماعية، ولم تدم دولة الوحدة إلى نهاية عام 1961، وحصل الانفصال نتيجة التآمر الخارجي والممارسات الخاطئة للحكم في دولة الوحدة، وتغليب مصلحة قطر على آخر، ولأنها أخذت طابع الوحدة الاندماجية ذات الطابع المركزي الذي لم يراع الفروقات الاجتماعية والاقتصادية بين القطرين.

نقدت قيادة البعث ممارسة التجربة الوحدوية وأدانت إسقاط الوحدة، وعملت على قيام وحدة اتحادية تراعي ظروف البلدين، ومنذ ذلك الوقت تطوّرت نظرة البعث للوحدة لكي تبقى ديمومتها، وتكون لها جاذبية لا بد من ارتكانها على شكل اتحاد بين دول عربية، وتراعي الآخرين في الحكم، وتحقيقها لا بد أن يأتي تدريجياً ضمن ظروف الواقع العربي الراهن، ويمكن أن تكون الخطوة المهيأة تعاون ووحدة اقتصادية وثقافية وتعاون سياسي يؤدي للتعاون المتطور بين كل القطاعات في الدول العربية.

أما الحرية فهي شعار مقدس نصّ عليه دستور البعث، فالحرية تعنى أولاً تحرير الإنسان من كل ما يقيد حريته الشخصية ويبرز دوره في بناء المجتمع وتطوره، ولا يمكن أن ينعم الفرد العربي بحريته كاملة غير مقيدة إلا في مجتمع عربي يتحرّر من الاستعمار والاستغلال والعبودية والاستبداد، ولذلك فتحرير الإنسان وتحرير المجتمع العربي مترابطان، وأي جانب يتم في هذا المجال لا يكون مكتملاً إلا مع تحقيق الجانب الآخر (الأمة العربية تختص بمزايا متجلية في نهضاتها المتعاقبة، وتتسم بخصب الحيوية والإبداع، وقابلية التجدد والانبعاث، ويتناسب انبعاثها دوماً مع نمو حرية الفرد ومدى الانسجام بين تطوره وبين المصلحة القومية، لهذا فإن حزب البعث العربي الاشتراكي يعتبر:

1- حرية الكلام والاجتماع والاعتقاد والفن مقدسة لا يمكن لأي سلطة أن تنتقصها.

2- قيمة المواطنين تقدر - بعد منحهم فرصاً متكافئة - حسب العمل الذي يقومون به في سبيل تقدم الأمة العربية وازدهارها دون النظر إلى أي اعتبار آخر. () .

كما نص الدستور على أن الحزب يعمل على تعميم الروح الشعبية (حكم الشعب) وجعلها حقيقة حية في الحياة الفردية، ويسعى إلى وضع دستور للدولة يكفل للمواطنين العرب المساواة المطلقة أمام القانون والتعبير بملء الحرية عن إرادتهم، واختيار ممثلهم

اختياراً صادقاً ويهيئ لهم بذلك حياة حرة ضمن نطاق القوانين (المادة 17)، ويوضع بملء الحرية تشريع موحد للدولة العربية منسجم مع روح العصر الحاضر وعلى ضوء تجارب الأمة العربية في ماضيها (المادة 18).

وحول ثقافة المجتمع: نصّ الدستور على أن الدولة مسؤولة عن صيانة حرية القول والنشر والاجتماع والاحتجاج والصحافة، في حدود المصلحة القومية العربية العليا وتقديم كل الوسائل والإمكانات التي تحقق هذه الحرية (المادة 41).

أما الاشتراكية عند البعث فتنتقل من أن مبدأ أو مصطلح الاشتراكية واحد لكل من يعمل لتحقيق الاشتراكية في مجتمعه ويسعى لتحقيق مجتمع اشتراكي تسوده العدالة والمساواة، وينتفي فيه الاستغلال، وتضيق فيه الفوارق بين الطبقات. ولكن للاشتراكية مذاهب، فالماركسية نادى بإلغاء الملكية الخاصة وأعلنت ملكية المجتمع لوسائل الإنتاج ولكل الثروات بدون استثناء، ورغم وجود نظم اشتراكية استناداً للماركسية وأهمها في الاتحاد السوفييتي، ورغم ما حققت للإنسان في مجتمعه من مكتسبات وحياة مستقرة، وخلقت مجتمعاً قوياً له دور وتأثير، إلا أنها لم تصمد، لأنها لم تعط اعتباراً لحرية الإنسان ونزعت له التملك، وانهار الاتحاد السوفييتي والأنظمة المماثلة في دول أخرى، لأنها ألغت الملكية الخاصة، ولم تمارس الدور اللازم لتحرير الإنسان كفرد، هذا من جهة ومن جهة أخرى تأمر النظام الرأسمالي العالمي على الاتحاد السوفييتي وعلى الاشتراكية بشكل كبير.

والنموذج الثاني للاشتراكية هو الاشتراكية الإصلاحية التي سادت في دول عدة في الغرب وغيره، وجاءت بناء على نشاط أحزاب اختارت هذا النوع، ووصلت للحكم ضمن انتخابات شعبية، ووضعت برامج مرحلية مستندة إلى إصلاحات تلبي حاجات الطبقات الفقيرة والمتوسطة، وليس لهذه الاشتراكية نظرية محددة وأسس ثابتة، وإنما تركز على خطوات لتأمين نوع من العدالة الاجتماعية وتحقيق توازن بين مصالح الطبقات في المجتمع، وتقرّ بالملكية الخاصة والفردية وتنظّمها، وترتكز على طابع الاقتصاد الحكومي الذي يشكل خليطاً بين الرأسمالي والاشتراكي.

أما النموذج الثالث الذي أخذ به البعث، فهو النموذج الذي أُطلق عليه "الطريق العربي إلى الاشتراكية" الذي يركز على إنهاء الاستغلال وتمايز الطبقات وتقليل الفوارق بينها، وبناء نظام اقتصادي اجتماعي لتحقيق العدالة والمساواة وصولاً للعدالة الاجتماعية ويركز على حرية الفرد في بناء المجتمع الاشتراكي وعلى الملكية الخاصة غير المستغلة وترك الثروات الأساسية في المجتمع ملكية عامة كالثروات النفطية وغيرها، واعتمد على دور الدولة في توجيه الاقتصاد بما يلبي الأهداف المحددة، وكان تعامله مع دور القطاع الخاص محدوداً.

فحزب البعث العربي الاشتراكي، اشتراكي يؤمن بأن الاشتراكية ضرورة منبعثة من صميم القومية العربية لأنها النظام الأمثل الذي يسمح للشعب العربي بتحقيق إمكاناته وتفتح عقريته على أكمل وجه، فيضمن للأمة العربية نمواً مطرداً في إنتاجها المعنوي والمادي وتأخياً وثيقاً بين أفرادها (المادة 4)، ويؤمن البعث بأن أهدافه الرئيسية في بعث القومية وبناء الاشتراكية لا يمكن أن تتم إلا عن طريق الانقلاب والنضال (المادة 6).

والاشتراكية في الواقع تتحقق من خلال خطوات في كل دولة قبل الوحدة، أو في ظل الوحدة بين دولتين أو أكثر، ولا يمكن تحقيقها دفعة واحدة، والتنمية أساس للسير في خطوات اشتراكية ناجحة، فمن دون تنمية لا يمكن التغلب على الفقر وبناء القاعدة للانطلاق منها لتحقيق العدالة، ويدخل الاقتصاد الموجّه الذي تمارسه الدولة كأحد الخطوات في طريق الوصول للعدالة والمساواة، وقد مارس حكم البعث في سورية هذا الاقتصاد الموجّه، ولكن بقي عاجزاً عن إحداث تنمية اقتصادية شاملة لضيق الإمكانيات والموارد التي تمتلكها سورية، ومع ذلك حقق خطوات رائدة في هذا المجال.

وتبيّن أخيراً أنه لا بدّ من الاستفادة من دور الدولة ودور القطاع الخاص في مرحلة التنمية وإيجاد نوع من التوازن والتنافس الإيجابي بما يخدم برامج التنمية.

أما سيادة الأفكار اليسارية في كل أنحاء العالم فهو أمر طبيعي مرتبط بالقصور الذي يشهده العالم والذي بلغ مرحلة سيادة الرأسمالية، وسيطرتها على منافذ الحياة، سلباتها في سيادة طبقة قليلة تملك أكثر الثروات، بينما الأكتريّة الساحقة تعاني من الظلم والقهر والاستغلال، وهذه الأكتريّة لن تقبل إلى ما لانهاية أن تبقى على وضعها الراهن، فهي تتحرك وحركتها تتعاضم في كل المجتمعات من أجل التغيير لمصلحتها، وهذا لا يتم ما لم يسد نظام بديل للنظام الرأسمالي، وهذا لا يقضي بالضرورة أن تعود الماركسية، وإنما يقضي بوصول أنظمة تلبي مصلحة أكثرية الشعب في هذا البلد أو ذلك، وتراعي المساواة وتكافؤ الفرص والعدالة بشكل نسبي، وليس من الضرورة أن يكون ما يتحقق موحداً بين كل الدول، وإنما يختلف بين دولة وأخرى طبقاً لاختلاف الظروف.

:

في الختام، لا بدّ من القول: إن الشعور بالانتماء القومي الواحد، والطموح لبناء دولة قومية حديثة قادرة على دفع العرب في ركب الحضارة، هدّد مصالح الدول الامبريالية الطامعة في السيطرة على موارد الوطن العربي ومصادرة إرادة التحرير والوحدة والكرامة لشعبه، فأخذت تعمل لتفتيت الوطن العربي، وإقامة جدران التجزئة لتفصل بين أقاليمه وأجزائه، لا بل بين أجزاء الإقليم الواحد ومكوناته، وقامت بتشجيع الفكرة الصهيونية لتقيم حاجزاً بشرياً غربياً ومعادياً في فلسطين يفصل بين مشرق الوطن العربي ومغربه، كما عملت على إثارة النعرات الطائفية والإقليمية بوسائل شتى منها فكرة الدويلات الطائفية ونشر الانطباع بأن المنطقة العربية ليست سوى فسيفساء من قوميات وديانات غير متجانسة، وبالتالي نفي وجود الأمة العربية.

واليوم تشهد العديد من الأقطار العربية انقسامات داخلية وصراعات حادة، وتغوّل الإرهاب التكفيري، مما يثير مخاوف حقيقية على كيان الدولة القومية العربية، ومخاطر تتهدّد الأمن القومي العربي لمصلحة مخططات التقسيم والتفتيت التي تسعى إلى تنفيذها الصهيونية العالمية وقوى الغرب بالتعاون مع بعض الأنظمة العربية والإقليمية العميلة ومرترقة إرهابيين يعملون أدوات لتنفيذ تلك المخططات والمشروعات الخطيرة، عبر بث بذور الفتنة والفرقة والطائفية، وخلق حالات اقتتال داخلي بين أبناء البلد الواحد، وتقشي

ظاهرة الإرهاب العابر للحدود.. لكن السؤال المطروح هو: كيف نواجه هذا الإرهاب التكفيري؟ وما المطلوب من الأقطار العربية والأحزاب والحركات السياسية الوطنية والقومية، ومؤسسات المجتمع العربي ونقاباته ومنظماته الجماهيرية؟ وما السبيل للمحافظة على ثوابت الأمة وحماية أمنها من مخاطر تلك التنظيمات الإرهابية؟

بدهي، أن تكون الإجابة هي: بتكاتف الجهود، والتعاون والتنسيق، بين مختلف الجهات في البلدان العربية، وعلى الأصعدة كلها، والوقوف صفاً واحداً في وجه الإرهاب والمجموعات المتطرفة، والعمل على تأسيس منظومة قومية عربية موحدة تتصدى للإرهاب التكفيري، وقطع الطريق أمام محاولات تنفيذ المشروعات الهادفة إلى تفتيت العرب والمسلمين، ودرء خطره، وإعداد برامج عمل، لرفع مستوى الوعي لدى أبناء الأمة بمخاطر الفكر الإرهابي التكفيري، وأضراره على المجتمع العربي والإسلامي، كمحاربة الجهل وزيادة التفقه في الدين ونشر العلم الصحيح بين أفراد المجتمع، وتصدي مناهج عليم في الوطن العربي والعالم الإسلامي عامة، لمشكلة التطرف بشكل علمي، والتركيز على تناول قضايا ومسائل هامة مثل سماحة الإسلام ويسره ووسطيته وحقوق الولاة، وحقوق الوطن والمواطن، وحقوق الأقليات، وحقوق مختلف الطوائف والقوميات والإثنيات والمذاهب في المجتمع، وحرمة دماء أبناء الأمة من مختلف الأديان وحرمة أعراسهم وأموالهم..

المطلوب العمل على بناء مستقبل مشرق للأمة، تنتفي فيه مظاهر الحقد والكراهية والعنف والتسلط والفوضى، وتنبعث منه إشراقات المحبة والوئام والسلام والتوحد والأمن والاستقرار، تلك الإشراقات التي تستمد أصلاتها من الحضارة العربية الإسلامية التي أنتجت علماء ومعرفة ومنفعة لمجتمعات العالم بأسره.

ولا بد أن يلتقي مع هذه التوجهات توقف القوى التي تريد السيطرة على المنطقة وثوراتها عن مواصلة سعيها المستمر في فرض تسيدها وتحكمها بمقدرات المنطقة والتعامل مع دولها على أساس المصلحة المتبادلة، وما فيه خير التطور والتقدم للشعوب كلها.



100

„ . . . „
 -
 . . . , -
 -
 : -
 -
 :
 -
 (XVIII – XIX).
 - (:
 , 1998);
 -
 (: -
 , 2008; . . .).



„ . . . „
 -
 ,
 «
 : »,
 -
 -
 :
 . XX – . XXI .,
 ,
 .
 (1978–2012 .),
 .

Автор специального материала рубрики
EX PRINCÍPIIS (ИЗ ИСТОЧНИКОВ):



АЛЬ- , . -
-
(1972 .).
. 1936 . . (),
, -
(1967-
1970), - ,
-
-
(
1975 1980 .), -
-
, -
-
, -
/ , - , .
: - , -
(.);
:
;
,
,
;
;
;
1970 .). (

ABOUT THE AUTHORS

DUNAEVA, Elena V. Ph.D. (History). Senior Fellow at the Center for the Study of Middle Eastern Countries, Institute of Oriental Studies of RAS (IOS RAS); expert on Iran's domestic and foreign policy. Author of the book: *Russia and Iran: the history of borders formation* (co-author with Ludmila M. Kulagina) as well as more than 70 articles on Russian-Iranian relations, especially the development of the political situation, the ethno-national, gender issues, political and social liberalization of the Iranian society.

KOSACH, Grigory G., Dr.Sc. in History, professor of the Department of Modern East, Faculty of History, Political Science and Law, Russian State University for the Humanities. Field of research: political process in the Arab world, Russian politics in the Middle East. Author of more than 150 works, including: *Red Flag over the Middle East?* (M., Institute of Asian and African Countries, Moscow State University, 2001); *Communists of the Middle East in the USSR. 1920-1930s.* (M., Russian State University for the Humanities, 2009); *Foreign Policy of Saudi Arabia. Priorities, directions, process of decision making.* (M., Institute of Middle East, 2003, co-author with Elena S. Melkumyan); *Saudi Arabia: Political Processes in 1990-2000s.* (M., Institute of Middle East, 2013); *Arab Nationalism or Arab Nationalisms: doctrine, ethnonym, variety of discourse // Nationalism in the World History* / ed. by V.A. Tishkov, V.A. Snirelman. (M., Nauka, 2007); *The Middle East Conflict: historical retrospective, myths of Arabism and Zionism, modernity // Ethnicity and Religion in the Contemporary Conflicts* / ed. by V.A. Tishkov, V.A. Snirelman. (M., Nauka, 2012); *Russian-Saudi Relations: political aspect. 1990-2015.* (M., Institute of Middle East, 2016).

ORLOV, Vladimir V. D.Sc. (History), Professor, Department of Near and Middle Eastern History, Institute of Asian and African Studies, Moscow State University named after M.V. Lomonosov; Senior Research Fellow, Centre for Arab and Islamic Studies, IOS

RAS. Field of research: Islamic institutions in the history and political culture of the Maghrib. Author of more than 100 scholarly works, including monographs: *Traditional Social Organization of Alawi Morocco (the mid-18th – early 19th century)*. *Conceptions – Structures – Interrelations* (M., Drevo Zhizni, 1998) and *Political Islam in North African Countries. Past and Present* (M., Moscow University Press, 2008; co-author with Maria F. Vidiassova).

PAKHOMOVA, Mariya A., Ph.D., (History). Researcher at the Center for Research on Common Problems of Contemporary East, IOS RAS, author and manager of the project “History of Oriental Studies: Traditions and Modernity”, IOS RAS; assistant professor at the Faculty of Oriental Languages the Higher Courses of Foreign languages of the Ministry of Foreign Affairs of the Russian Federation. Her present research interests are: history of PRC’s and Arab States foreign policy in the second half of XX – the beginning of XXI centuries, evolution of PRC’s foreign policy and security strategy, Islam in China, history and methodology of oriental studies. The author of over 25 scholarly publications, including monograph: “China’s Policy Towards Arab States (1978–2012)”.

SARABIEV, Aleksei V. Ph.D., (History). Head of Research and Publishing Department, IOS RAS. He graduated Orthodox St. Tikhon Theological Institute (Moscow), engages in the study of religious communities and inter-confessional relations in the Middle East. Author of scientific articles on the history and socio-political issues in Lebanon and Syria; participated in many international forums on Middle East issues. He is an expert of the Russian International Affairs Council. Author of books: *At Home, Abroad: Migration of Syrian and Lebanese Christians (second half of XIX – the first half of the XXth century)*. (M., IOS RAS, 2012); *Maronites: tradition, history, politics* (M., IOS RAS, 2013, co-author with Mikhail Rodionov); *Middle Eastern Christians: yesterday, today... tomorrow?* (M., IOS RAS, 2017).

YURLOVA, Evgeniya S. Ph.D., Leading Research Fellow at the Centre of Indian Studies, IOS RAS. She used to cooperate with a number of Indian research and education centres, such as Anthropological Survey of India, Calcutta; Maulana Abul Kalam Azad Institute of Asian Studies, Calcutta; Jawaharlal Nehru University, New Delhi; Indian Council of Social Science Research, New Delhi; SNDT Women's University, Bombay; Research Centre for Women's Studies, Bombay; Centre for Women's Development Studies, New Delhi, and others. Participant of international projects, such as "*Reconstructing the World. B.R. Ambedkar and Buddhism in India*"; "*Ethnicity, Caste and People. India and the Soviet Union*". Authored six books and a number of scholarly articles, both in Russian and English, on castes, religion and gender problems in India and other countries.

*The author of the special material under the heading
EX PRINCIPIIS (FROM SOURCES):*

AL-AHMAR, Abdullah. Assistant Secretary-General of the Arab Socialist Ba'ath Party (Regional Command – in 1971; National Command – since 1972 until now).

Born in al-Tell (Syria), 1936, graduated from Damascus University as a lawyer. He served as governor of Hama and Idlib (1967–1970), was a member of Parliament, dealing with the issues of Arab compatriots abroad. He was re-elected as Assistant Secretary-General of the Ba'ath National Leadership (at the all-Arab congresses of 1975 and 1980), headed the Committee for National Studies. He used to be at the head of the Ba'ath International Bureau, defining interaction not only with parties and movements of Arab countries, but throughout the world, including with the leading parties of the USSR/Russia, Europe, Turkey, Iran, etc.

He is an author of number of books: *Ba'ath and the Renewed Revolution* (also in Russian); *The Arab Socialist Ba'ath Party: The Movement of History and the Flow of Life*; *Leader, Revolution, Correction and Unified Strategy of Struggle*; *Arab Liberation Movement*; *The Fate of the World Liberation*; *The Generation of Great Changes* (autobiography before 1970).

ABSTRACTS

Grigory G. Kosach

Saudi Arabia: “Religious State” or “State’s Religion”?

The article describes questions connected with the process of secularization in Saudi Arabia as a result of its continues modernization. The author is analyzing relationship between a ruling dynasty, representing by Ibn Saud – the founder of modern Saudi state and their sons, which replaced him on the throne, and the leading family of Ulama corps – Al al-Sheikh – descendants of Mohammed Ibn Abd al-Wahhab, the founder of Wahhabi version of Hanbali legal schools of Islam, which alliance consists the base of local political system. This alliance between two main political actors do not signify, as it indicated in the article, an absence of political contradictions between them, which are caused by difference in understanding of political goals that should be achieve using this alliance. Contradictions in understanding resulted in “conflicting interrelations” of both sides which influence the process of secularization.

The article emphasizes that the development of secularization process is not only the increasing control of state under more important spheres of socio-political life and limitation of Ulama activity by religious practice, but also the etatization of religion. In this connection the author is analyzing the real facts demonstrating the regime’s limitation of Ulama involvement in political and social life and as well its actions directed to support this alliance between the dynasty and Ulama in the cases when it was demanded by the necessity to maintain stability and territorial integrity of the state. These actions of Saudi political establishment are based on the support of “education class”, which is going to become a third actor of political process and actively cooperates with the power through the al-Shura Council, business associations, Anticorruption Committee and organizations of Human rights protections in solution of the most significant social problems as woman’s emancipation and limitation of responsibility of the Committee for the Propagation of Virtue and the Elimination of Sin.

The article is analyzing the transformation of Saudi historical narrative, which emphasizes the leading role of Ibn Saud in the relations with Ulama. The review of these relations is in the interests of the state and its policy directed to secularization, which prepares the base for transformation of Wahhabi version of Hanbali legal school to moderate Salafi movement, which practice is included concepts of other Sunni legal schools.

Keywords: Saudi Arabia, Saudi ruling dynasty, Ibn Saud, Wahhabism, Muhammad bin Abd al-Wahhab, Hanbali School of jurisprudence, Secularization, Salafism.

Elena V. Dunaeva

Iran: Islamic Political Identity and Challenge of Modernity

This paper focuses on the transformation of political and social structure in Iran within the framework of a non-Western route to modernity.

Iran is a special model of the development of society and state under Islamic rule. Clergy control all spheres of life – politics, economy, culture. Since the establishment of the Islamic Republic the system demonstrates the ability to transform and to confront the internal and external challenges. The development of Iranian society is in line with the modernization of “non-Western” pattern (alternate modernization), i.e. based on national cultural and religious tradition.

The analysis of IRI’s development in the past three decades in the field of politics, economy, social relations, ideology and cultural life demonstrates the fight of two trends: “tradition” and modernity”. Society runs into new realities. Middle classes, especially young people and women become more active in political and social life. They support innovation and struggle for political transformation, institutionalization all the achievements in social and gender sphere and require the exercise of civil rights. Liberal-minded clergy see the opportunities to reconcile Islam and modernity. They initiate reforms in political and public sphere, support women’s demands, but they realize that Iranian society on its way to liberalization mustn’t forget their religious beliefs and must maintain its cultural national identity. Conservatives try to prevent western cultural invasion because it

challenge the very existence of the Islamic republic and wish to monopolize power.

Keywords: Islamic Republic of Iran, reformists, conservatives, modernization, gender situation, modern middle class.

Evgenia S. Yurlova

India. Castes in Politics

The caste system is one of the oldest institutions of public life in India. Deeply rooted in the religious ideas of the Hindus and built on a strict hierarchical subordination, it played for many centuries a huge role in the cultural, social and economic relations in this country. Despite of the fact that the caste system has undergone many transformations adjusting to the changes of times, especially after India attained independence, caste remains an important feature of India's socio-economic and cultural life and a serious factor for the development of the Indian society. Castes experience internal change and at the same time change the society. This process, as well as the role of the caste in politics, is largely a result of the complex processes taking place in today's India. It is, of course, not easy to reconcile the socio-economic and political interests of communities in a society as diverse as that of India, as its complexity of unique religious stratification does not lose its relevance even as it continues to reform.

The social and economic change experienced in India over the last century has been quite significant. However, caste continues to be an important, even critical, variable in the manner in which inequalities are structured and reproduced. Despite notable positive changes in Indian society, caste system manifests itself quite strongly in the realm of politics and in many respects continues to be the base of social organization. The Indian political system with its parliamentary democracy and universal suffrage, the role of caste based on the ancient Hindu worldviews has not only decreased, but even increased. And this in many ways paradoxical phenomenon requires further study.

Keywords: caste, politics, Hinduism, Islam, Christianity, conversion

Aleksei V. Sarabiev

Interfaith Relation Issues in Syria

The religious and confessional dimension of the Syrian crisis raises questions that in the eyes of many today seem to be determining not only for Syria, but for the region as a whole. The inflamed multilateral opposition seemed to have exacerbated the relationship between the numerous religious communities to the extreme and gave rise to new, as it is believed, fault lines in Syrian society. In fact, the current problems are far from new, they are strikingly reminiscent of the Islamist conflict, who with decades and with arms in the hands challenged the secular nature of state power, and the regime, which with its hard actions tried to prevent a change in the confessional balance in society and strengthen the influence of fundamentalists on public administration. Shifts caused by the war are not critical for the Syrian society and do not imply a new radical administrative and territorial redevelopment of the region.

Keywords: Syria, interfaith relations, religious policy, armed opposition, cantonization.

Mariya A. Pakhomova

Society, Religious Politics and Islam in China

The paper deals with the main stages of PRC's government views to religion institutions in social life in the second half of XX – beginning of XXI centuries and make some links with foreign policy. It shows ethnic and institutional structure of contemporary Islamic society in China. The research is based on PRC's legislation and China's government departments materials.

Pragmatism is the main driving mechanism of PRC's police in any area. And religious policy isn't an exception. Chinese religious institutes are deeply incorporated into governmental structures (e.g. Administration for Religious Affairs), and have extensive legislative framework. Policy approach to different religious (excluding Confucianism) fluctuate from tolerant and using it in practical (including diplomatic) goals to opposition to believe in religion. In reaction to practical needs religion was an object to make some

research on it, and very often from the Marxist methodology and socialistic point of view. Furthermore, the question of religion and socialism ideology co-existing is opened for discourse in China.

Keywords: religious politics, Islam, China, Chinese Muslims.

Vladimir V. Orlov

“Big” and “Small” Moroccan Islam Tradition: Problems of Distinction and Socio-Cultural Context

The article is focused on theoretical and methodological settings for detection of «high» and «popular» traditions in Islamic culture. Based on various sources, the paper explores economic, cultural, demographic, ethical and psychological factors which determined the differences in the social context of Islamic institutions' functioning in Morocco (XVI–XIX centuries). Specific features and differences in the ritual complex and manifestation of piety in urban and rural milieu of the Far Maghrib are examined. Much attention is paid to the problem of applicability of «two-level» pattern of phenomenon of religious belief in Islamic studies. Different approaches to the qualification of internal organization of Islamic religious complex in Morocco, which were developed in Russian, Western and Arab historiography, are also covered in the article.

Keywords: Morocco, Islamic institutions, «popular Islam», ulama, Sufi brotherhoods, murabits, ritualism, piety, everyday lifestyle.

Abdullah Al-Ahmar

Religious Issues Through the Prism of the Ideology of Arab Socialist Ba‘ath Party

The Ba‘athism and Arabism ideology does not accept using of confessional factor in the interests of both state power and any of social groups, condemning such an appearance in history. Extremism, which is of a religious color, was inherent in all religious communities. It must be eradicated in the Arab world as not conforming to the spirit of the Arab nation, its historical mission and its high civilizational contribution on a global scale.

(The article was provided by Abdullah al-Ahmar, Assistant Secretary-General of the Ba'ath Party, National Command (Syria), specially for the "Religion and Society in the East", January 30, 2017).

Keywords: Middle East, religious communities, Islam, Christianity, Judaism, religious policy, Arabism, Baathism.

В ПРОШЛЫХ ВЫПУСКАХ

«
»
2015 .
«
» (2015, . 3).
:
.
.
.
.
.
:
.
.
:
2015, . 3:
/ .
2016. – 84 . (ISSN 2227-5568; ISBN 978-5-89282-689-1).

URL: http://ivran.ru/f/E-analitika_2015_3_digit.pdf.



Арт Салют
Сергиев Посад

**МЫ
СДЕЛАЕМ
ВАШ ПРАЗДНИК
ЯРЧЕ!**

Наши цены приятно Вас удивят!

Заказать незабываемый фейерверк Вы можете по телефону:

+ 7 495 664-91-62

www.artсалют.рф

ПОЧЕМУ КЛИЕНТЫ ДОВОЛЬНЫ НАШЕЙ РАБОТОЙ:

МЫ ЛЮБИМ СВОЕ ДЕЛО. У нас огромный опыт и мы получаем истинное удовольствие от работы!

С НАМИ ЛЕГКО. Вас ничего не будет отвлекать и волновать. Все организационные моменты мы берем на себя.

С НАМИ КАЖДЫЙ ПРАЗДНИК – УНИКАЛЕН. Творческий подход, креатив, куча энергии и внимание к малейшим деталям позволяет создать неповторимый и оригинальный сценарий.

В нашей работе мы используем эксклюзивные пиротехнические изделия и самое современное оборудование от лучших производителей! Мы развиваемся вместе с Вами. Мы всегда рады новым знакомствам, общению, креативным идеям. Наши специалисты ежегодно проходят курсы повышения квалификации за рубежом.

НАШИ РАБОТЫ:

- Праздничные фейерверки на День города, День Победы, празднование Нового года по всей России (Москва, Московская область, Центральная Россия, Краснодарский край, Сибирь, Дальний Восток), а так же Белоруссия. Компания Арт Салют является эксклюзивными демонстраторами фейерверков в Туркмении (День Независимости, Новый год, День Флага и т.д.)

- Наша компания является победителем многих фестивалей фейерверков, в том числе международных. Отдельной гордостью нашей компании является победа в Международном фестивале фейерверков, проходящих в пиротехнической столице мира, городе Лу Янг, Китай.

- Мы имеем честь работать с ведущими праздничными и свадебными агентствами, пансионатами, домами отдыха по всей России.

В ЭТОМ ВЫПУСКЕ:

РЕЛИГИЯ И ГОСУДАРСТВО

Косач Г.Г. Саудовская Аравия: «религиозное государство» или «государственная религия»

Дунаева Е.В. Иран: исламская политическая идентичность и вызовы современности

Юрлова Е.С. Индия. Касты в политике

Сарабьев А.В. Вопросы межконфессиональных отношений в Сирии

Пахомова М.А. Общество, религиозная политика и ислам в Китае

ИСТОРИЧЕСКАЯ РЕТРОСПЕКТИВА

Орлов В.В. «Большая» и «малая» традиции в марокканском исламе: проблемы разграничения и социокультурного контекста

EX PRINCIPIS

Аль-Ахмар, Абдалла. Религиозная проблематика сквозь призму идеологии Партии арабского социалистического возрождения